**NILAI-NILAI POLITIK DALAM QS. ĀLI ‘IMRĀN/3:159 DALAM TAFSIRAL-MUNIR KARYA AGH. DAUD ISMAIL**

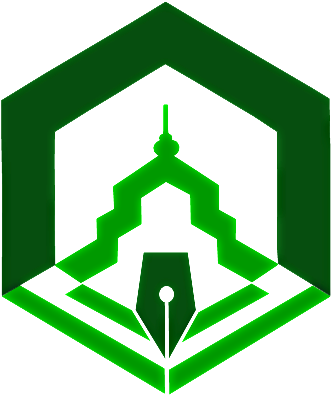
*Skripsi*

*Diajukan Sebagai Syarat Guna Memperoleh Gelar Sarjana Agama (S.Ag)*

*Pada Program Studi Ilmu Al-Qur’an dan Tafsir*

*Fakultas Ushuluddin, Adab, dan Dakwah*

*Institut Agama Islam Negeri Palopo*



**IAIN PALOPO**

**Oleh,**

**SYAIFUL**

20 0101 0013

**PROGRAM STUDI ILMU AL-QUR’AN DAN TAFSIR**

**FAKULTAS USHULUDDIN, ADAB, DAN DAKWAH**

**INSTITUT AGAMA ISLAM NEGERI (IAIN) PALOPO**

**2025**

**NILAI-NILAI POLITIK DALAM QS. ĀLI ‘IMRĀN/3:159 DALAM TAFSIR AL-MUNIR KARYA AGH. DAUD ISMAIL**

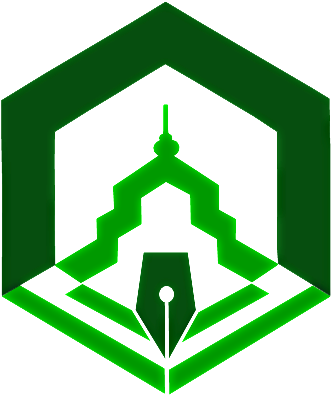
*Skripsi*

*Diajukan Sebagai Syarat Guna Memperoleh Gelar Sarjana Agama (S.Ag)*

*Pada Program Studi Ilmu Al-Qur’an dan Tafsir*

*Fakultas Ushuluddin, Adab, dan Dakwah*

*Institut Agama Islam Negeri Palopo*



**IAIN PALOPO**

**Oleh,**

**SYAIFUL**

20 0101 0013

Dosen Pembimbing:

**Dr. H. Rukman A.R Said, Lc., M.Th.I**

**Abdul Mutakabbir, SQ., M.Ag**

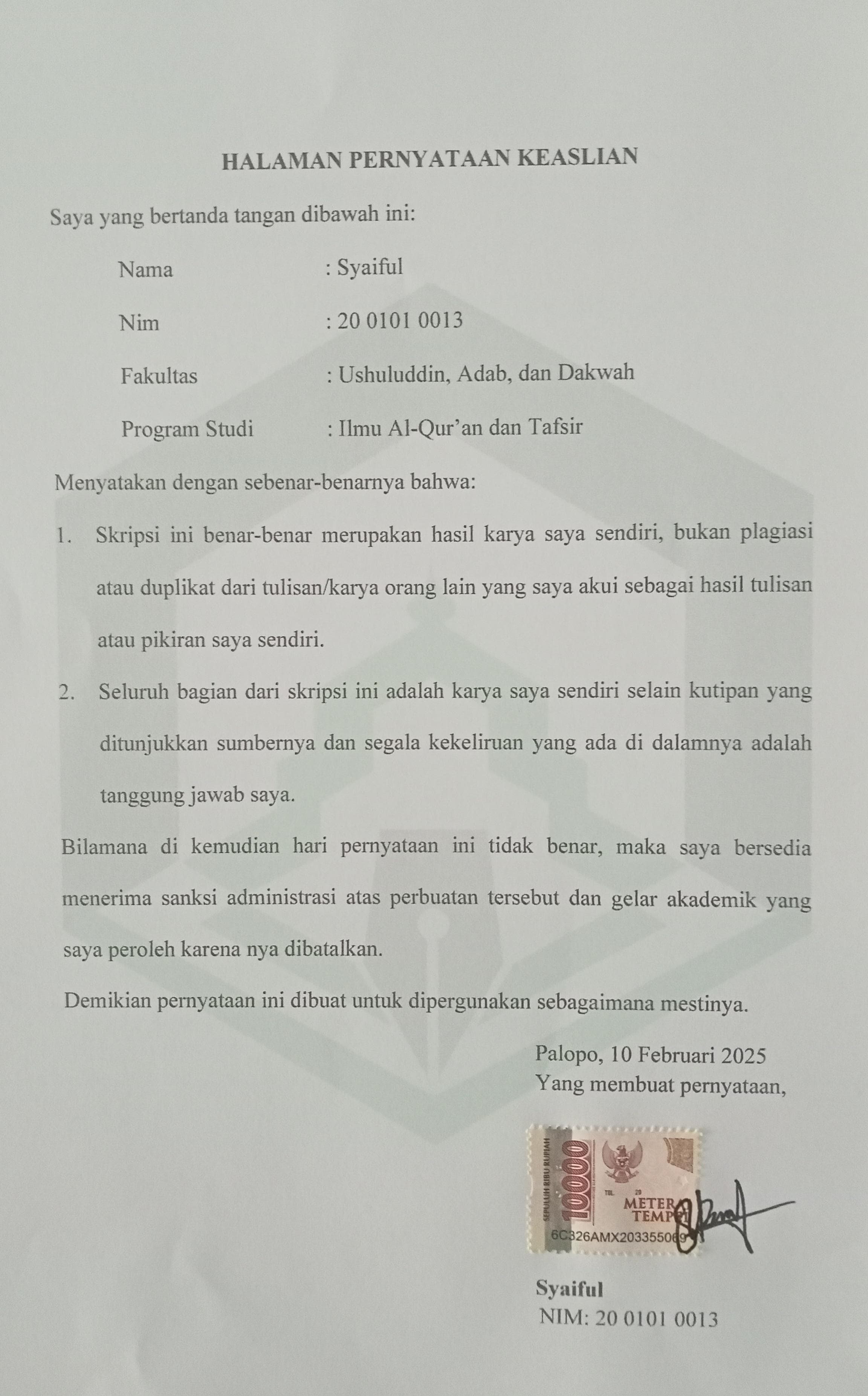
**PROGRAM STUDI ILMU AL-QUR’AN DAN TAFSIR**

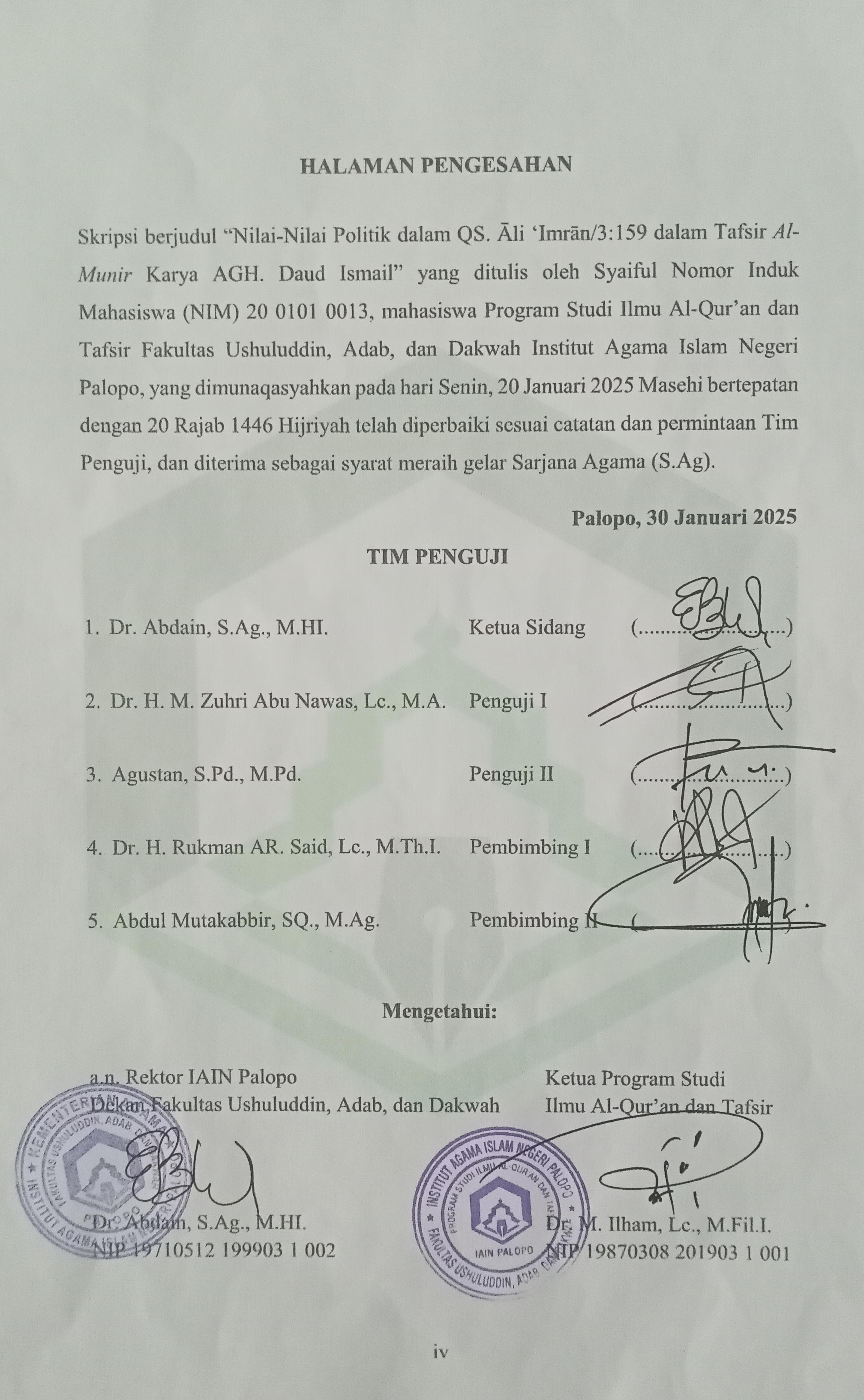
**FAKULTAS USHULUDDIN, ADAB, DAN DAKWAH**

**INSTITUT AGAMA ISLAM NEGERI (IAIN) PALOPO**

**2025**

# 





PRAKATA

بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيْمِ

الحَمْدُ للهِ رَبِّ العَالَـمِيْنَ ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى أَشْرَفِ الأَنْبِيَاءِ وَالـمُرْسَلِيْنَ، سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْـمَعِيْنَ أَمَّا بَعْدُ

Puja dan puji syukur atas kehadirat Allah swt., atas Rahmat dan Hidayah-Nya sehingga penulis dapat menyelesaikan penulisan skripsi yang berjudul “Nilai-Nilai Politik Dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 Dalam Tafsir AGH.Daud Ismail”, salawat dan salam kepada suri tauladan yang paling mulia Rasulullah Muhammad saw. adalah nabi terakhir yang selalu mengajarkan kesabaran dan ketenangan bagi seluruh umat Islam selaku para pengikutnya, keluarga, serta orang-orang yang senantiasa berada di jalannya.

Skripsi ini disusun sebagai syarat yang harus diselesaikan, guna memperoleh gelar sarjana agama dalam bidang ilmu al-Qur’an dan Tafsir pada Institut Agama Islam Negeri Palopo. Penulisan skripsi ini dapat terselesaikan bukan hanya karena diri penulis sendiri, melainkan berkat rahmat dan hidayah dari Allah Swt yang maha penyayang dan bantuan, bimbingan serta dorongan dari banyak pihak termasuk kedua orang tua yang sangat penulis cintai, ayah tercinta Latuo dan ibu tersayang Husna, yang telah banyak berkorban dalam hidup penulis mulai dari mengasuh dan mendidik dengan penuh kasih sayang tanpa pamrih selama ini. Serta saudara saudariku Yusuf, Yusnawati, Yusri, Hasriah, Indah Novita, Ardiansyah, dan Yurna Ningsih yang telah membantu dan mendoakan. Tentu penulisan skripsi ini masih jauh dari kata sempurna. Oleh sebab itu, penulis menyampaikan ucapan terimakasih yang tak terhingga dengan penuh ketulusan hati dan keikhlasan, kepada:

1. Rektor Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Palopo, Dr. Abbas Langaji, M.Ag, Wakil Rektor I, Dr. Munir Yusuf, M.Pd.,Wakil Rektor II, Dr. Masruddin, S.S., M. Hum., Wakil Rektor III, Dr. Mustaming, S.Ag., M.HI.
2. Dekan Fakultas Ushuluddin, Adab, dan Dakwah Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Palopo, Dr. Abdain, S.Ag., M.H.I., Wakil Dekan I, Dr. H. Rukman AR Said, Lc., M.Th.I., Wakil Dekan II, Wahyuni Husain, S.Sos., M.I.Kom., Wakil Dekan III, Hamdani Thaha, S.Ag., M.Pd.I.
3. Ketua Program Studi Ilmu Al-Qur’an dan Tafsir, Dr. M. Ilham, Lc. M.Fil.I., Sekretaris Program Studi Ilmu Al-Qur’an dan Tafsir, Dr. Amrullah Harun, S.Th.I., M.Hum. Serta seluruh Dosen dan Staf di lingkup Fakultas Ushuluddin, Adab, dan Dakwah IAIN Palopo yang telah membantu dan mengarahkan dalam proses penyelesaian skripsi.
4. Dr. H. Rukman A.R Said, Lc., M.Th.I. Selaku penasehat akademik yang telah meluangkan waktunya untuk mendengarkan curahan hati dan memberikan arahan pada lingkup akademik selama perkuliahan.
5. Dr. H. Rukman A.R Said, Lc., M.Th.I dan Abdul Mutakabbir, SQ., M.Ag. Selaku pembimbing I dan II yang telah banyak memberikan bimbingan, masukan dan arahan selama proses penyelesaian skripsi.
6. Dr. H. Muh. Zuhri Abu Nawas, Lc,. M.A dan Agustan, S.Pd,. M.P.d. Selaku penguji I dan penguji II yang telah banyak memberi arahan untuk menyelesaikan skripsi ini.
7. Seluruh Dosen dan Staf di lingkup Kampus Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Palopo yang telah memberikan pengajaran serta bantuan kepada penulis mulai dari awal masuk kuliah sampai menyelesaikannya.
8. Abu Bakar, S.Pd., M.Pd. selaku Kepala Unit Perpustakaan IAIN Palopo beserta seluruh Staf Perpustakaan IAIN Palopo yang telah membantu, khususnya dalam meminjamkan dan mengumpulkan buku-buku literatur yang berkaitan dengan skripsi ini.
9. Kepada saudara A.Asmara Saputra dan saudari Ismayanti yang selalu memberikan dukungan dalam penulisan skripsi.
10. Kepada semua teman-teman seperjuangan Ilmu Al-Qur’an dan Tafsir Angkatan 2020, terkhusus kelas IAT-A20 atas segala kebersamaan, dukungan, motivasi selama perkuliahan.

Semoga Allah swt. senantiasa membimbing kita semua dan mengarahkan hati kita kepada perbuatan baik, istiqomah menuntut ilmu, menjauhi segala bentuk kemungkaran, dan senantiasa meridai kita rezeki yang melimpah dari arah mana saja yang Allah swt. ridai. Penulis sangat berharap agar skripsi ini nantinya dapat bermanfaat dan bisa menjadi referensi bagi pembaca. Kritik dan saran yang sifatnya membangun juga penulis harapkan guna perbaikan penulisan kedepannya. Terimakasih.

Palopo, 10 Januari 2025

**Syaiful**

NIM. 20 0101 0013

**PEDOMAN TRANSLITERASI ARAB-LATIN DAN SINGKATAN**

1. **Transliterasi Arab-Latin**

Daftar huruf bahasa Arab dan transliterasi ke dalam huruf latin dapat dilihat pada tabel berikut:

1. Konsonan

|  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- |
| **Huruf Arab** | **Nama** | **Huruf Latin** | **Nama** |
| ا | Alif | - | - |
| ب | Ba’ | B | Be |
| ت | Ta’ | T | Te |
| ث | S|a | s\ | es (dengan titik di atas) |
| ج | Jim | J | Je |
| ح | H{a | h{ | ha (dengan titik di bawah) |
| خ | Kha | Kh | ka dan ha |
| د | Dal | D | De |
| ذ | Z|al | z| | zet (dengan titik di atas) |
| ر | Ra | R | Er |
| ز | Zai | Z | Zet |
| س | Sin | S | Es |
| ش | Syin | sy | es dan ye |
| ص | S{ad | s} | es (dengan titik di bawah) |
| **ض** | D{ad | d} | de (dengan titik di bawah) |
| **ط** | T{a | t} | te (dengan titik di bawah) |
| **ظ** | Z{a | z} | zet (dengan titik di bawah) |
| **ع** | ‘ain | ‘ | apostrof terbalik |
| **غ** | Gain | g | Ge |
| **ف** | Fa | f | Ef |
| **ق** | Qaf | q | Qi |
| **ك** | Kaf | k | Ka |
| **ل** | Lam | l | El |
| **م** | Mim | m | Em |
| **ن** | Nun | n | En |
| **ؤ** | Wau | w | We |
| **ه** | Ha | h | Ha |
| **ء** | Hamzah | ’ | Apostrof |
| **ي** | ya | y | Ye |

Hamzah (ء) yang terletak di awal kata mengikuti vokalnnya tanpa diberi tanda apapun. Jika ia terletak di tengah atau di akhir, maka ditulis dengan tanda (’).

1. Vokal

Vokal bahasa Arab, seperti vokal bahasa Indonesia, terdiri atas vokal tunggal atau monoftong dan vokal rangkap diftong.

Vokal tunggal bahasa Arab yang lambangnya berupa tanda atau harakat, transliterasinya sebagai berikut:

|  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- |
| Tanda | Nama | Huruf Latin | Nama |
| اَ | *fath}ah* | A | A |
| اِ | *Kasrah* | I | I |
| اُ | *d}ammah* | U | U |

Vokal rangkap bahasa Arab yang lambangnya berupa gabungan antara harakat dan huruf, transliterasinya berupa gabungan huruf, yaitu:

|  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- |
| Tanda | Nama | Huruf Latin | Nama |
| ىْ | *fath}ah dan ya>’* | Ai | a dan i |
| ــَوْ | *fath}ah dan wau* | Au | a dan u |

Contoh :

كَيْفَ : *kaifa*

حَوْلَ : *haula*

1. Maddah

Maddah atau vokal Panjang yang lambangnya berupa harakat dan huruf, transliterasinya berupa huruf dan tanda, yaitu:

|  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- |
| Harakat dan Huruf | Nama | Huruf dan Tanda | Nama |
| ي...|.. ا. | *fath}ah* dan *alif* atau *y>a’* | a> | a dan garis di atas |
| ــِي | *kasrah* dan *y>a’* | i> | I dan garis di atas |
| ــُـو | *d}ammah* dan *wau* | u> | u dan garis di atas |

Contoh:

مَاتَ : *ma>ta*

رَمَى : *rama>*

قِيْلَ : *qi>la*

يَمُوْتُ : *yamu>tu*

1. *Ta>’ marbu>t}ah*

Transliterasi untuk *ta>’ marbu>t}ah* ada dua yaitu, *ta>’ marbu>t}ah* yang hidup atau harakat mendapat harakat *fath}ah, kasrah* dan *d}ammah*, transliterasinya adalah

[t]. sedangkan *ta>’ marbu>t}ah* yang mati atau mendapat harakat sukun, transliterasinya adalah [h].

Kalau pada kata yang berakhir dangan *ta>’ marbu>t}ah* diikuti oleh kata yang menggunakan kata sandang *al-* serta bacaan kedua kata itu terpisah, maka *ta>’ marbu>t}ah* itu ditransliterasikan dengan ha (h).

Contoh:

رَوْضَةُ الأطْفَال : *raud}ah al-at}fa>l*

المَدِيْنَةُ الفَاضِلَةُ : *al-madi>nah al-fa>dilah*

الحِكْمِةُ : *al-h}ikmah*

1. *Syaddah (tasydid)*

*Syaddah* atau *tasydid* yang dala sistem tulisan Arab dilambangkan dengan sebuah tanda (-ّ), dalam transliterasi ini dilambangkan dengan perulangan huruf (konsonan ganda) yang diberi tanda *syaddah*.

Contoh:

رَبَّنَا : *rabbana>*

نَجَّيْنَا : *najjaina>*

اَلْحَقّ : *al-h}aqq*

نُعًّمَ : *nu’ima*

عَدُوٌّ :*‘aduwwun*

Jika huruf ber-*tasydid* di akhir sebuah kata dan didahului oleh huruf kasrah (…), maka ia ditransliterasi seperti huruf *maddah* menjadi i>.

Contoh:

عَلِيُّ : ‘Ali> (bukan ‘Aliyy atau ‘Aly)

عَرَبِيُّ : ‘Arabi> (bukan ‘Arabiyy atau ‘Araby)

1. Kata Sandang

Kata sandang dalam sistem tulisan Arab dilambangkan dengan huruf (*alif lam ma’rifah*). Dalam pedoman transliterasi ini, kata sandang ditransliterasikan seperti biasa, *al-*, baik ketika diikuti oleh huruf *syamsiyah* maupun huruf *qamariyah*. Kata sandang tidak mengikuti bunyi huruf langsung yang

mengikutinya. Kata sandang ditulis terpisah dari kata yang mengikutinya dan dihubungkan dengan garis mendatar (-).

Contoh :

الشَّمْسُ : *al-syamsu* (bukan asy-syamsu)

الزَّلْزَلَة : *al-zalzalah* (bukan az-zalzalah)

الْفَلْسَفَة : *al-falsafah*

الْبِلاَدُ : *al-bila>du*

1. *Hamzah*

Aturan transliterasi huruf *hamzah* menjadi apostrof (’) hanya berlaku bagi *hamzah* yang terletak di tengah dan akhir kata. Namun, bila *hamzah* terletak di awal kata, ia tidak dilambangkan, karena dalam tulisan Arab ia berupa alif.

Contoh:

تَأْمُرُوْنَ : *ta’muru>na*

النَّوْعُ : *al-nau‘*

شَيْءٌ : *syai’un*

أُمِرْتُ : *umirtu*

1. Penulisan Kata Arab yang Lazim Digunakan dalam Bahasa Indonesia

Kata, istilah atau kalimat Arab yang ditransliterasi adalah kata, istilah atau kalimat yang belum dibakukan dalam bahasa Indonesia. Kata, istilah atau kalimat yang sudah lazim dan menjadi bagian dari perbendaharaan bahasa Indonesia, atau sering ditulis dalam tulisan bahasa Indonesia, atau lazim digunakan dalam dunia akademik tertentu, tidak lagi ditulis menurut cara transliterasi di atas. Misalnya kata al-Qur’an (dari *al-Qur’an*), alhamdulillah dan munaqasyah. Namun, bila kata-kata tersebut menjadi bagian dari satu rangkaian teks Arab, maka harus ditransliterasikan secara utuh.

Contoh :

*Syarh} al-Arba‘i>n al-Nawa>wi>*

*Risa>lah fi Ri‘a>yah al-Maslahah*

1. *Lafz{ al-Jala>lah* (الله)

Kata “Allah Swt.” yang didahului partikel seperti huruf jar dan huruf lainnya atau berkedudukan sebagai *mud}a>f ilaih* (frasa nominal), ditransliterasikan tanpa huruf hamzah.

Contoh:

دِيْنُ الله : *di>nulla>h*

بِالله : *billa>h*

Adapun *ta>’ marbu>t}ah* di akhir kata yang disandarkan kepada *lafz} al-jala>lah* ditransliterasi dengan huruf [*t*].

Contoh:

هُمْ فِيْ رَحْمَةِ اللهِ : *hum fi> rah}matilla>h*

1. Huruf Kapital

Walau sistem tulisan Arab tidak mengenal huruf kapital (All Caps), dalam transliterasinya huruf-huruf tersebut dikenai ketentuan tentang penggunaan huruf kapital berdasarkan pedoman ejaan bahasa Indonesia yang berlaku (EYD). Huruf kapital misalnya, digunakan untuk menuliskan huruf awal, nama diri (orang, tempat, bulan) dan huruf pertama pada permulaan kalimat. Bila nama diri didahului oleh kata sandang (al-), maka yang ditulis dengan huruf kapital tetap huruf awal nama diri tersebut, bukan huruf awal yang ditulis dengan sandangnya. Jika terletak pada awal kalimat, maka huruf A dari kata sandang tersebut menggunakan huruf kapital (Al-). Ketentuan yang sama juga berlaku untuk huruf awal dari judul referensi yang didahului oleh kata sandang al-, baik ketika ia ditulis dalam teks maupun dalam catatan rujukan (CK, DPP, CDK dan DR).

Contoh:

*Wa ma> Muh}ammadun illa> rasu>l*

*Inna awwala baitin wud}i‘a linn>asi lallaz|i< bi Bakkata muba>rakan*

*Syahru Ramad}a>n al-laz|i> fi>hi unzila al-Qur’a>n*

*Nas}i>r al-Di>n al-Tu>si*

*Nas}r Ha>mid Abu Zayd*

*Al-Tu>fi>*

*Al-Mas}lah}ah fi> al-Tasyri>’ al-Isla>mi>*

Jika nama resmi seseorang menggunakan kata Ibnu (anak dari) dan Abu (bapak dari) sebagai nama kedua terakhirnya, maka kedua nama terakhir itu harus disebutkan sebagai nama akhir dalam daftar pustaka atau daftar referensi

Contoh:

|  |
| --- |
| Abu> al-Walid Muh}ammad ibn Rusyd, ditulis menjadi: Ibnu Rusyd, Abu> al-Walid Muh}ammad ( bukan: Rusyd, Abu al-Walid Muhammad Ibnu)  Nasr Hamid Abu> Zaid, ditulis menjadi: Abu> Zaid, Nasr Hamid (bukan: Zaid, Nasr Hamid Abu>) |

1. **Daftar Singkatan**

Beberapa singkatan yang ada di dalam skripsi:

swt. : *subh}a>nahu wa ta‘a>la>*

saw. : *s}allalla>hu ‘alaihi wa sallam*

as : *‘alaihi al-sala>m*

H : Hijriah

M : Masehi

W : Wafat

QS. : Qur’an Surah

HR : Hadis Riwayat

**PEDOMAN TRANSLITERASI AKSARA LONTARA BUGIS-LATIN**

1. **Transliterasi Lontara Bugis-Latin**

Daftar huruf Lontara Bugis (*Ina’/Indo* Sure’) dan transliterasi-latin dapat dilihat pada tabel berikut:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| **No.** | **Aksara Lontara Bugis** | **Nama** |
| 1. | k | Ka |
| 2. | g | Ga |
| 3. | G | Nga |
| 4. | K | Ngka’ |
| 5. | p | Pa |
| 6. | b | Ba |
| 7. | m | Ma |
| 8. | P | Mpa’ |
| 9. | t | Ta |
| 10. | d | Da |
| 11. | n | Na |
| 12. | R | Nra’ |
| 13. | c | Ca |
| 14. | j | Ja |
| 15. | N | Nya |
| 16. | C | Nca’ |
| 17. | y | Ya |
| 18. | r | Ra |
| 19. | l | La |
| 20. | w | Wa |
| 21. | s | Sa |
| 22. | a | A |
| 23. | h | Ha |

1. ***Ana’ Sure’***

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| **No.** | **Bunyi** | **Contoh** |
| 1. | I | ai |
| 2. | U | au |
| 3. | E | ea |
| 4. | O | ao |
| 5. | Ê | aE |

# DAFTAR ISI

**HALAMAN SAMPUL i**

**HALAMAN JUDUL ii**

**PERNYATAAN KEASLIAN iii**

**HALAMAN PENGESAHAN iv**

**PRAKATA v**

**PEDOMAN TRANSLITERASI ARAB-LATIN DAN SINGKATAN viii**

**PEDOMAN TRANSLITERASI AKSARA LONTARA BUGIS-LATIN xiv**

**DAFTAR ISI xvi**

[**DAFTAR AYAT**  **xv**](#_Toc173991215)**iii**

**DAFTAR HADIS xix**

**ABSTRAK xx**

[**BAB I**](#_Toc173991216)[**PENDAHULUAN 1**](#_Toc173991217)

[A. Latar Belakang Masalah 1](#_Toc173991218)

[B. Rumusan Masalah 6](#_Toc173991219)

[C. Tujuan Penelitian 6](#_Toc173991220)

[D. Manfaat Penelitian](#_Toc173991221) 6

[E. Kajian Penelitian Terdahulu yang Relevan 7](#_Toc173991222)

[F. Metode Penelitian](#_Toc173991223) 10

[G. Definisi Istilah dan Ruang Lingkup penelitian](#_Toc173991224) 14

[**BAB II**](#_Toc173991225) **LANDASAN TEORI 16**

A. Pengertian Tafsir 16

B. Pengertian Politik 23

C. [Politik Menurut Para Ahli](#_Toc173991228) 28

[D. Politik Perspektif Masa Nabi](#_Toc173991232) 30

[**BAB II**I](#_Toc173991233) [**BIOGRAFI AGH. DAUD ISMAIL**](#_Toc173991234)  **38**

[A. Riwayat Hidup dan Pendidikannya](#_Toc173991235)  38

[B. Kiprah AGH. Daud Ismail](#_Toc173991236) 40

[C. Keilmuan AGH. Daud Ismail](#_Toc173991237) 42

[D. Karya-Karya AGH. Daud Ismail](#_Toc173991238) 43

[E. Karakteristik Tafsir Al-Munir Karya AGH. Daud Ismail](#_Toc173991239) 44

[**BAB IV**](#_Toc173991240) [**NILAI-NILAI POLITIK DAN PENAFSIRAN AGH. DAUD ISMAIL DALAM QS. ALI IMRAN/3:159**](#_Toc173991241) **49**

[A. Nilai-Nilai Politik Dalam QS. Ali Imran/3:159](#_Toc173991242) 49

[B. Penafsiran AGH.Daud Ismail QS.Ali Imran/3:159 5](#_Toc173991243)6

[**BAB V**](#_Toc173991244) [**PENUTUP**](#_Toc173991245) 67

[A. Kesimpulan](#_Toc173991246) 67

[B. Saran](#_Toc173991247) 67

**DAFTAR PUSTAKA 69**

**LAMPIRAN-LAMPIRAN**

**DAFTAR RIWAYAT HIDUP**

**DAFTAR AYAT**

Kutipan Ayat 1 QS. Āli ‘Imrān/3:159 ..5

Kutipan Ayat 2 QS. al-Nisā’/4: 58-59 26

Kutipan Ayat 3 QS. Āli ‘Imrān/3:160 56

**DAFTAR HADIST**

Hadist 1 Tentang Musyawarah…………………………………………………58

**ABSTRAK**

**Syaiful, 2024.** *“Nilai-Nilai Politik Dalam Q.S Ali ‘Imran/3:159 Dalam Tafsir Al-Munir Karya AGH. Daud Ismail”.* Skripsi Program Studi Ilmu Al-qur’an dan Tafsir Fakultas Ushuluddin adab dan Dakwah Institut Agama Islam Negeri Palopo. Dibimbing oleh Rukman A.R Said, dan Abdul Mutakabbir.

Skripsi ini membahas tentang nilai-nilai politik dalam Q.S Āli ‘Imrān /3:159 dalam tafsir Al-Munir karya AGH.Daud Ismail. Penelitian ini bertujuan: Untuk mengetahui nilai-nilai politik dalan QS. Āli ‘Imrān/3:159; Untuk mengetahui penafsiran AGH dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 dalam tafsir Al-Munir. Jenis penelitian ini adalah kepustakaan (library research) bersifat kualitatif dengan pendekatan ilmu tafsir dan ilmu politik. Penelitian ini mencakup data primer yang berasal dari al-Qur’an dan kitab tafsir Al-Munir, serta data sekunder yakni buku, artikel, skripsi dan lainnya sesuai dengan tema penelitian. Metode penelitian ini adalah metode tahlili, yaitu metode yang menjelaskan al-Qur’an secara analisis dengan berbagai aspek, diantaranya asbāb al-Nuzūl, munāsabah, serta aspek hukum yang ditarik, aspek balaghah (keindahan bahasa), dan lain sebagainya. Analisis data yaitu upaya mengumpulkan dan mempelajari berbagai persoalan politik. Dengan menggunakan pemahaman dan penafsiran penulis terhadap al-Quran. Hasil penelitian ini menjelaskan bahwa nilai-nilai yang terkandung dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 sangat relevan diterapkan pada konteks politik modern. Prinsip musyawarah mencerminkan demokrasi deliberatif, sikap memaafkan dan lemah lembut penting untuk menjaga hubungan baik dalam berpolitik, dan keimanan kepada Tuhan memberi kepemimpinan dimensi spiritual dan etika. Menyadari nilai-nilai ini dapat membantu menciptakan pemerintahan yang lebih adil, inklusif, dan efektif. Interpretasi AGH. Daud Ismail QS. Āli ‘Imrān/3:159 dalam Tafsir Al-Munir menekankan nilai-nilai kelembutan, memaafkan, musyawarah, ketegasan dan tanggungjawab serta tawakkal sebagai prinsip dasar kepemimpinan dan pengambilan keputusan. Nilai-nilai tersebut sangat relevan dan dapat diterapkan dalam konteks politik dan sosial saat ini untuk menciptakan pemerintahan dan masyarakat yang lebih adil, inklusif, dan harmonis.

**Kata Kunci:** Nilai-nilai Politik, Tafsir Al-Munir, AGH. Daud Ismail.

# 

# BAB I

# PENDAHULUAN

## Latar Belakang Masalah

Politik adalah suatu proses yang berkaitan erat dengan aktivitas kekuasaan, pemerintah atau negara, dengan tujuan untuk mencegah timbulnya ketimpangan atau keburukan dan mencapai kemaslahatan dalam kehidupan masyarakat.[[1]](#footnote-1) Menurut Miriam Budiarjo dalam buku “Politik Islam: Sejarah dan Perkembangannnya” yang ditulis oleh Muslim Mufti politik adalah segala aktivitas dalam suatu sistem politik yang menyangkut proses menentukan dan melaksaanakan tujuan dari sistem politik itu.[[2]](#footnote-2) Sedangkan sistem politik menurut David Eston yang dikutip oleh A. Rahman dalam bukunya “*Sistem Politik Indonesia*” *A Systems Analisis Of Political Life*, adalah keseluruhan dari interaksi yang mengatur pembagian nilai-nilai secara *autoritatif* (berdasarkan wewenang) atas nama masyarakat.[[3]](#footnote-3)

Beberapa tahun terakhir kondisi politik di Indonesia memburuk, hal ini terbukti dengan hasil survey yang dilakukan salah satu lembaga survei Indonesia yakni Saiful Mujani *Research and Consulting* (SMRC) yang dirilis Maret 2023 mengatakan kondisi politik Indonesia mengalami penurunan, ini dilihat dari sentimen positif masyarakat menurun sampai 19,5%.[[4]](#footnote-4) Mendekati tahun politik tidak dapat dipungkiri indeks demokrasi Indonesia akan terus mengalami penurunan akibat keputusan politik para pemangku kepentingan yang hampir setiap pekannya mengubah arah kebijakan.

Dimulai dari proses pencalonan calon presiden dan wakil presiden yang mengalami polemik sehingga putusan mahkamah konstitusi nomor 90/PUU-XX1/2023 tentang batas usia calon presiden dan calon wakil presiden disebut membuat gaduh pesta demokrasi di Indonesia dan dinilai penuh kontroversi serta penuh akan kepentingan golongan tertentu. Yusril Ihza Mahendra pakar hukum tata negara mengungkapkan bahwa putusan mahkamah konstitusi nomor 90 tahun 2023 cacat secara hukum dan mengandung banyak kontroversi serta mengubah arah perpolitikan di Indonesia menjelang pemilu 2024 secara drastis.[[5]](#footnote-5) Konflik kepentingan presiden Jokowi sangat mempengaruhi putusan mahkamah konstitusi langkah pengambilan terhadap putusan itu berjalan mulus dikarenakan hakim ketua mahkamah konstitusi adalah paman Gibran Rakabuming Raka, sehingga memuluskan pencalonan putra sulung presiden Jokowi.[[6]](#footnote-6)

Selain putusan Mahkamah Konstitusi penuh dengan kontroversi, netralitas penyelenggara pemilu juga menjadi persoalan pada pemilu tahun ini. Meskipun penyelenggara pemilu KPU dan BAWASLU bukan berasal dari partisan partai politik maupun pemerintah namun pada kenyataannya mereka justru lembaga independen tidak dapat berlaku adil dan netral. Terbukti berbagai pelanggaran dilakukan oleh lembaga komisi pemilihan umum sehingga mendapatkan teguran keras terakhir dari dewan kehormatan penyelenggara pemilu.[[7]](#footnote-7)

Setelah hakim konstitusi melakukan pelanggaran etika berat akibat putusan nomor 90 tahun 2024 dan penyelenggara pemilu yang tidak mengedepankan independensinya sebagai lembaga independen. Sikap Presiden Jokowi sebagai kepala negara disorot berbagai media sepanjang 2023. Hal ini dilakukan setelah putra sulungnya ikut dalam kontestasi pilpres sebagai calon wakil presiden Prabowo Subianto, meskipun melalui keterangannya di berbagai media mengatakan dia tidak akan ikut campur dalam pilpres 2024, namun pada kenyataannya sikap ketidaknetralan diperlihatkan dalam pemilihan presiden 2024.[[8]](#footnote-8)

Berbagai problematika yang hadir dalam kehidupan dari masa ke masa, al-Qur’an hadir membawa fungsi sebagai *Tibya>nan likulli syai'in* (penjelas setiap problem yang terjadi di masyarakat)*.* Sistem ajaran yang di bawah oleh al-Qur’an adalah bersifat universal dan integral, yang mencakup segala aspek kehidupan dalam masyarakat: aspek aqidah, ibadah, muamalah, dan termasuk juga sistem politik (siyasah).[[9]](#footnote-9) Dewasa ini, ketika berbicara tentang peradaban manusia maka kita berbicara berbagai persoalan politik terjadi dalam kehidupan masyarakat, memberikan gambaran bahwa penting untuk memberikan pemahaman yang benar, evaluatif, kritis dan juga rasional dalam kajian ayat-ayat al-Qur’an. Terlebih politik berkaitan erat dengan keberlangsungan hidup banyak orang termasuk kepentingan masyarakat borjuis maupun kepentingan masyarakat kecil yang diketahui terjadi ketimpangan dan kesenjangan diantara keduanya, dimana si kaya semakin kaya dan si miskin makin terpuruk. [[10]](#footnote-10)

Saat ini masalah mendasar yang hadir dunia perpolitikan baik negara yang menganut sistem demokrasi maupun sistem monarki terdapat pada sebuah pemimpin, politisi, atau pemegang kekuasaan yang mengatasnamakan perwakilan rakyat.[[11]](#footnote-11) Selain penguasa, rakyat pun dituntut untuk memiliki etika dan moral yang baik. Sebagaimana dalam pidato Ali bin Abi Thalib kepada rakyatnya: Demi Allah, moral yang baik akan membuat kekuatan besar sebaliknya kekurangan etika moral akan membuat perpecahan.[[12]](#footnote-12)

Segala keputusan politik yang diambil oleh para pemimpin menyangkut seluruh sektor kehidupan manusia. Oleh karena itu, Islam mengajarkan bahwa dalam pengambilan keputusan yang mencakup kehidupan sosial masyarakat perlu dilakukan musyawarah agar keputusan yang diambil mendekati kesempurnaan.[[13]](#footnote-13) Al-Qur’an juga memberikan perhatian tentang segala aturan kehidupan manusia, seperti mengatur tingkah laku atau adab yang harus dimiliki manusia dalam menjalani kehidupan sehari-hari termasuk kesuksesan dalam menjalankan siklus pemerintahan. Salah satunya dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 Allah swt. berfirman sebagai berikut:

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ ۚ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيْظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوْا مِنْ حَوْلِكَ ۖ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِى الْاَمْرِۚ فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ۗ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ

Terjemahnya:

Maka, berkat rahmat Allah engkau (Nabi Muhammad) berlaku lemah lembut terhadap mereka. Seandainya engkau bersikap keras dan berhati kasar, tentulah mereka akan menjauh dari sekitarmu. Oleh karena itu, maafkanlah mereka, mohonkanlah ampunan untuk mereka, dan bermusyawarahlah dengan mereka dalam segala urusan (penting). Kemudian, apabila engkau telah membulatkan tekad, bertawakallah kepada Allah. Sesungguhnya Allah mencintai orang-orang yang bertawakal.[[14]](#footnote-14)

M. Quraish Shihab menjelaskan ayat di atas bahwa keberhasilan seorang pemimpin dalam bermusyawarah, yakni bersikap lemah lembut, tutur kata lembut, tidak kasar dan tidak keras kepala. Karena mitra dalam bermusyawarah akan jauh ketika pemimpin keras kepala dan tidak berlaku lemah lembut. Kedua, mudah memaafkan karena kecerahan pikiran muncul dari hati yang mudah memaafkan dan selalu memberi ruang mitra musyawarah agar timbul pikiran baru. Ketiga, memiliki hati yang sehat agar setiap pemikiran-pemikiran atau pendapat yang tak terduga dari mitra musyawarah bisa di tangkap oleh seorang pemimpin.[[15]](#footnote-15)

Mengingat pentingnya pemahaman politik agar para pemangku kebijakan dapat berlaku jujur dan adil dalam mengambil kebijakan. Dengan merujuk pada tafsir bugis karya AGH. Daud Ismail yang memiliki corak tafsir *adaby ijtima’i* dengan memfokuskan makna dari sudut pandang bahasa serta mengaitkan kondisi sosial masyarakat yang terjadi agar tidak terjadi pelanggaran yang tidak berkesusaian dengan ajaran Islam.[[16]](#footnote-16) Atas pertimbangan tersebut penulis mengangkat judul “Nilai-Nilai Politik dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 dalam Tafsir Al-Munir Karya AGH. Daud Ismail”.

## Rumusan Masalah

Berdasarkan latar belakang di atas, maka rumusan masalah yang akan menjadi fokus objek kajian penelitian ini adalah:

1. Bagaimana nilai-nilai politik dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159?
2. Bagaimana penafsiran AGH. Daud Ismail terhadap QS. Āli ‘Imrān/3:159 dalam tafsir Al-Munir?

## Tujuan Penelitian

Sesuai dengan rumusan masalah di atas, tujuan penelitian ini adalah sebagai berikut:

1. Untuk mengetahui nilai-nilai politik dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159.
2. Mengetahui penafsiran AGH. Daud Ismail dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 dalam tafsir Al-Munir*.*

## Manfaat Penelitian

Berdasarkan tujuan penelitian di atas, maka manfaat hasil penelitian ini terbagi menjadi dua, yaitu:

1. Manfaat Teoritis
2. Menambah dan memperluas wawasan dalam mengetahui konsep politik dalam al-Qur’an.
3. Menambah informasi dan memperkaya ilmu pengetahuan untuk mengkaji ayat-ayat politik dalam al-Qur’an.
4. Manfaat Praktis
5. Diharapkan menjadi sumbangsih pemikiran bagi masyarakat dalam memilih calon pemimpin masa depan.
6. Menjadi rujukan pemimpin dalam menjalankan pemerintahan.

## Kajian Penelitian Terdahulu yang Relevan

Ada beberapa penelitian atau literatur serta karya tulis ilmiah yang terkait dengan politik, baik berupa buku-buku, jurnal, skripsi, disertasi dan tesis. Namun sejauh penelusuran penulis terkait penelitian politik belum ada yang membahas secara detail tentang “Nilai-Nilai Politik Dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 Dalam Tafsir Al-Munir AGH. Daud Ismail”yaitu:

1. Tesis yang di tulis oleh Idil Hamzah pada tahun 2024 dengan judul Interelasi al-Qur’an Dan Budaya Bugis Dalam Tafsir Al-Munir Karya Daud Ismail. Dalam memperoleh data dalam penelitian ini menggunakan paradigma tafsir kontekstual, sebuah kecenderungan dalam menafsirkan al-Qur’an melihat segi sosio-historis di mana, kapan dan mengapa suatu ayat diturunkan. Pendekatan yang digunakan adalah pendekatan antropologi. Yaitu, ilmu tentang manusia, khususnya tentang asal-usul, variasi bentuk fisik, adat istiadat dan kepercayaan, karena kebudayaan hasil dari kegiatan dan penciptaan batin manusia. Hasil penelitian menunjukkan bahwa bahwa al-Qur'an turun dalam konteks masyarakat yang kaya akan kebudayaan. Hal ini menunjukkan bahwa al-Qur'an tidak datang dalam ruang hampa tanpa konteks historis. Diskusi tentang Islam dan budaya lokal menjadi menarik, mengingat Islam sebagai agama universal dianggap sebagai rahmat bagi seluruh alam. Keberadaan Islam di dunia ini membaur secara harmonis dengan budaya lokal, membuktikan bahwa keduanya saling mendukung dan tak dapat dipisahkan.[[17]](#footnote-17) Adapun perbedaan dengan penelitian ini adalah peneliti lebih berfokus pada nilai-nilai politik dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 dengan merujuk pada penafsiran AGH. Daud Ismail dalam kitab Al-Munir. Sedangkan sebelumnya terfokus pada kajian tafsir *Al-Azhar* tentang ayat-ayat terkait politik dalam al-Qur’an.
2. Skripsi yang di tulis oleh Tobot Lubis pada tahun 2019 dengan judul Kekuasaan Politik Dalam al-Qur’an Menurut Pemikiran Hamka (Studi Telaah QS. Al Baqarah/2:30, Ali Imran/3:26, An Nur/24:55, Shad/38:26). Penelitian ini menggunakan metode deskriptif kualitatif untuk meneliti pada kondisi objek alamiah, dimana peneliti merupakan instrumen kunci. Serta metode penafsiran yang digunakan dalam skripsi ini adalah metode Maūdhui yaitu mufasir berusaha menghimpun ayat-ayat al-Qur’an dari berbagai surah yang berkaitan dengan persoalan yang di tentukan sebelumnya. Hasil Penafsiran Hamka tentang ayat-ayat kekuasaan politik dalam al Qur’an adalah bahwasanya Allah Swt. menciptakan manusia di muka bumi ini sebagai Khalifah/pemimpin. Kekuasaan politik yang dimiliki seseorang di muka bumi ini tidak mutlak dia yang memilikinya, melainkan hanya titipan dari Allah swt. karena Allah lah sumber dan pemilik kekuasaan itu. Janji Allah kepada orang yang beriman dan beramal Shalih ialah bahwa Allah akan memberikan kekuasan kepada mereka seperti yang Allah berikan kepada orang-orang sebelum mereka. Ini perlu di catat bahwa siapa yang ingin berkuasa maka hendaklah memperkuat Iman dan Amal Shalih. Seorang pemimpin hendaklah berlaku Adil dan Amanah terhadap seluruh rakyatnya.[[18]](#footnote-18) Sedangkan penelitian penulis membahas konsep politik dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 dan penafsiran kitab Al-Munir karya AGH. Daud Ismail.
3. Skripsi yang ditulis oleh Andrian Sujatmiko ada tahun 2019 dengan judul "Peranan Partai Politik Dalam Menciptakan Pemerintahan Yang Bersih Dan Berwibawa Perspektif Fiqih Siyasah". Penelitian menggunakan pendekatan metode yuridis normatif, yaitu pendekatan yang didasari pada al-Quran dan hadis. Serta metode komparatif yaitu membandingkan antara hukum Internasional dan hukum Islam untuk memperoleh suatu kesimpulan dalam meneliti. Hasil penelitian menunjukkan bahwa peran partai politik dalam menciptakan pemerintahan yang bersih dan berwibawa berdasarkan fungsi partai politik yaitu komunikator politik, kredibilitas, daya Tarik, kesamaan, power, negosiasi politik, lobby politik dan mediator politik. Sedangkan penelitian penulis berfokus pada nilai-nilai politik dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 dengan merujuk pada penafsiran AGH. Daud Ismail dalam kitab Al-Munir.
4. Skripsi yang ditulis oleh Ridho Firdaus pada tahun 2020 dengan judul "Etika Politik Dalam Pemikiran Abdurrahman Wahid (Gusdur) Dengan Relevansi Perkembangan Kehidupan Berbangsa Dan Bernegara Di Indonesia". Penelitian ini menggunakan metode deskriptif analitis yaitu dengan membaca buku-buku literature dan menelaah berbagai teori dan pendapat yang memiliki hubungan dengan permasalahan yang diteliti. Hasil penelitian menunjukkan tiga prinsip dasar etika, yaitu prinsip sikap baik, yang menyangkut sikap dasar manusia yang harus meresapi segala tindakan dan kelakuannya, prinsip keadilan, memberikan perlakuan yang sama terhadap semua orang yang berada dalam situasi yang sama. dan prinsip hormat terhadap diri sendiri, selalu memperlakukan diri sebagai sesuatu yang bernilai yang ada pada dirinya.[[19]](#footnote-19) Sedangkan penelitian penulis berfokus pada nilai-nilai politik dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 dengan merujuk pada penafsiran AGH. Daud Ismail dalam kitab Al-Munir.
5. Jurnal yang ditulis oleh Siti Rahmah pada tahun 2021 dengan judul Pendidikan Politik Dalam Perspektif al-Qur’an Dan Hadits. Hasil penelitian menunjukkan bahwa prinsip-prinsip kepemimpinan dalam al-Qur’an ada tiga. Yaitu, musyawarah, amanah dan dapat berlaku adil, sedangkan prinsip-prinsip kepemimpinan dalam hadits meliputi; Bertanggungjawab, tidak menipu rakyatnya, tidak berbuat dzalim, berlaku adil dan amanah. Sedangkan penelitian penulis berfokus pada nilai-nilai politik dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 dan merujuk pada penafsiran AGH. Daud Ismail dalam kitab Al-Munir.

## Metode Penelitian

Penelitian ilmiah adalah suatu kegiatan dengan menggunakan metode ilmiah tertentu yang bercirikan rasional, ilmiah, empiris serta menggunakan kerangka-kerangka yang sistematis sehingga dapat mencapai hasil yang diinginkan. Metode penelitian merupakan cara ilmiah untuk mengumpulkan data dengan tujuan dan kegunaan tertentu.[[20]](#footnote-20) Oleh karena itu, berikut penulis memaparkan metodologi yang digunakan dalam penelitian ini.

1. **Jenis dan Pendekatan penelitian** 
   1. Jenis penelitian

Jenis penelitian yang gunakan ialah jenis penelitian kepustakaan (*Library Research*) yang sifatnya kualitatif. Yaitu serangkaian kegiatan yang dilakukan melalui proses pengumpulan data pustaka, mencatat, serta mengelolah hasil yang didapatkan. Penelitian pustaka memanfaatkan sumber perpustakaan untuk memperoleh data penelitianya, jelasnya riset pustaka membatasi kegiatan hanya membatasi kegiatannya pada bahan-bahan koleksi perpustakaan tanpa melakukan riset lapangan.[[21]](#footnote-21)

* 1. Pendekatan Penelitian

Adapun pendekatan yang digunakan dalam penelitian ini adalah:

1. Pendekatan Ilmu Tafsir.

Pendekatan ilmu tafsir yaitu suatu pendekatan yang mengangkat disiplin tafsir dan ilmu tafsir sebagai cara pandang atau paradigma yang digunakan untuk menjelaskan data yang dihasilkan dari pengkajian ajaran Islam. Ilmu tafsir adalah ilmu yang digunakan dalam memahami al-Qur’an namun tidak hanya sekedar memahami tetapi diharapkan dapat mengungkapkan isi dari al-Qur’an dari berbagai aspek, corak, serta manfaatnya dalam implementasi kehidupan.[[22]](#footnote-22) Ilmu tafsir, yaitu suatu cara untuk mendeskripsikan penafsiran dalam hal ini tafsir al-Munirterhadap nilai-nilai politik pada QS. Āli ‘Imrān/3:159.

1. Pendekatan Ilmu Politik

Pendekatan ilmu politik adalah cara pandang atau pola pikir untuk mendapatkan pemahaman tentang fenomena politik. Miriam Budiardjo adalah seorang pakar ilmu politik dan diplomat wanita pertama indonesia. Miriam Budiardjo di dalam bukunya yang terkenal dasar-dasar ilmu politik menjelaskan pendekatan politik yang dijadikan landasan kajian politik. Yaitu pendekatan tingkah laku, pendekatan ini lebih berfokus pada tingkah laku pelaku politik daripada lembaga-lembaga kekuasaan politik. Dengan cara kerja menganalisa berbagai bentuk perilaku, baik itu perilaku politisi, perilaku masyarakat sebagai pennguna dan situasi lingkungan.[[23]](#footnote-23) Mengamati dan menganalisa kebijakan politik akhir-akhir ini yang tidak sesuai dengan tujuan berdemokrasi, oleh karena itu perlu untuk kembali kepada tujuan berdemokrasi yang sebenarnya.

* 1. Metode Penelitian

Dalam penelitian ini penulis menggunakan metode tahlīlī. Yaitu menjelaskan makna yang terkandung dalam al-Qur’an, ayat demi ayat, surah demi surah sesuai urutan mushaf, dan menjelaskan berbagai aspek yang terkandung dalam ayat yang ditafsirkan seperti sebab-sebab turunnya ayat, keterkaitannya dengan ayat lain, aspek keindahan bahasa, serta pendapat tentang tafsiran ayat tersebut.[[24]](#footnote-24) Adapun cara kerja metode tahlīlī,[[25]](#footnote-25) diantaranya sebagai berikut:

* + 1. Menentukan tema ayat yang akan dijadikan objek penelitian.
    2. Melakukan analisis terhadap ayat yang dikaji.
    3. Memahami munāsabah ayat yang dikaji
    4. Menjelaskan asbāb al-Nuzūl ayat yang dikaji.
    5. Menjelaskan makna-makna ayat dan memberikan tafsiran berdasarkan pendapat mufasir.
    6. Memberikan penjelasan dari hadist nabi, perkataan sahabat, maupun ijma’ ulama untuk menghadirkan pemahaman yang komperhensif terhadap ayat yang dikaji.
    7. Menghadirkan pendapat para pakar dan ilmuwan berdasarkan tema atau ayat yang dikaji.
    8. Memberikan kesimpulan dari hasil penalaran berdasarkan kajian dari penelitian.

1. **Sumber Penelitian**

Untuk mendapatkan data, maka penulis menggunakan sumber data primer dan sekunder yang relevan dengan penulisan skripsi ini. Adapun sumber yang penulis gunakan sebagai sumber data primer adalah al-Qur’an, kitab-kitab tafsir khususnya kitab tafsir Al-Munir karya AGH. Daud Ismail. Sedangkan sumber lain yang merupakan sumber data sekunder yang digunakan dalam penulisan skripsi ini antara lain adalah jurnal-jurnal ataupun penelitian yang berkaitan dengan penelitian ini.

1. **Teknik Analisis Data**

Teknik analisis data yang digunakan dalam penelitian ini adalah deskriptif analisis yaitu penelitian yang berusaha mengumpulkan data yang berkaitan dengan permasalahan yang sedang dikaji yaitu tentang “Politik” kemudian mendeskripsikan penafsiran AGH. Daud Ismail dan menginterpretasi pendapat yang ada dan sedang tumbuh, proses yang sedang berlangsung, efek yang terjadi serta kecenderungan yang berkembang untuk memperoleh kejelasan masalah tentang politik.[[26]](#footnote-26) Berusaha mengumpulkan dan mengkaji berbagai persoalan politik yang dengan pemahaman penulis dan penafsiran al-Qur’an, kemudian menarik kesimpulan untuk menjawab permasalahan penelitian berkemaam dengan tema yang dikaji.

## G. Definisi Istilah dan Ruang Lingkup Penelitian

Penelitian ini berjudul "Nilai-nilai politik dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 dalam TafsirAl-Munir karya AGH. Daud Ismail”. Dalam penelitian ini didukung oleh beberapa istilah yang didefinisikan.

1. Nilai-nilai Politik

Menurut Kamus Besar Bahasa Indonesia (KBBI) Nilai adalah sesuatu yang bersifat abstrak, namun dipahami oleh penggunanya. Politik adalah pengetahuan mengenai ketatanegaraan atau kenegaraan (seperti tentang sistem pemerintahan, dasar pemerintahan) atau politik adalah segala urusan dan tindakan (kebijakan, siasat, dan sebagainya) mengenai pemerintahan negara atau terhadap negara lain.

Menurut Deliar Noer yang dikutip oleh Abdulkadir Nambo dan Mohamad Rusdiyanto Puluhuluwa, “Memahami Tentang Beberapa Konsep Politik” bahwa politik adalah segala aktivitas atau sikap yang berhubungan dengan kekuasaan dan yang bermaksud untuk mempengaruhi, dengan jalan mengubah atau mempertahankan, suatu macam bentuk susunan masyarakat.[[27]](#footnote-27)Dengan demikian dapat dipahami bahwa nilai-nilai politik dalam perspektif Islam adalah segala aktivitas atau tindakan tentang kekuasaan kenegaraan yang berlandaskan nilai-nilai dalam al-Qur’an dan dalam membuat suatu kebijakan secara santun dan memegang teguh prinsip ajaran Islam.

1. Tafsir Al-Munir Karya AGH. Daud Ismail.

Tafsir al-Munir merupakan karya Tafsir yang ditulis dalam aksara Bugis/ Lontara’ oleh AGH. Daud Ismail (1908-2006 M) yang lengkap 30 juz. [[28]](#footnote-28) Tafsir ini merupakan Tafsir al-Qur’an yang diterjemahkan dan diTafsirkan kedalam Bahasa Bugis (Ogi). Beliau didalam Tafsirnya membagi kedalam 10 Jilid, dan tiap 1 jilidnya terdiri dari 3 juz.

# BAB II

# LANDASAN TEORI

## Tafsir

1. Pengertian tafsir

Kata tafsir (تَفْسِيْر) adalah bentuk mashdar dari *fassara-yufassiru* (يُفسّرْفَسِّرَ) yang mengandung pengertian “penjelasan” dan “keterangan”.[[29]](#footnote-29) Kata *tafsir* (تَفْسِيْر) berarti menjelaskan sesuatu yang masih samar serta mengungkap sesuatu yang tertutup.[[30]](#footnote-30) Berkaitan dengan kata *tafsir* (تَفْسِيْر) artinya menerangkan arti kata yang sulit untuk dipahami menjadi kata yang dapat dipahami maknannya. Secara etimologis, tafsir (تَفْسِيْر) artinya “menerangkan”, “mengungkapkan” serta “menjelaskan” sesuatu yang belum jelas, samar, dan kabur. Di dalam Al-Qur’an, kata tafsir disebut satu kali, yaitu dalam QS. Al-Furqān/25:33 yang menjelaskan tentang al-Qur’an yang membawa penjelasan serta kebenaran yang paling baik.[[31]](#footnote-31)

Secara terminology para ulama berbeda dalam mendefinisikan tafsir, anatara lain sebagai berikut:

1. Al-Zarkasyi,

Tafsir adalah suatu pengetahuan yang mengkaji tentang kitabullah yang diturunkan kepada Nabi Muhammad saw, dengan menerangkan makna-maknanya, mengeluarkan hukum-hukum dan hikmahnya.[[32]](#footnote-32)

1. M. Quraish Shihab

Menurut Quraish Shihab kata tafsir (تَفْسِيْر) diambil darinkata fasara (فسر) memiliki makna kesungguhan membuka atau upaya untuk membuka makna yang tertutup dari makna sesuatu secara berulang, antara kosakata. Menurutnya tafsir adalah penjelasan tentang maksud dari firman Allah swt sesuai dengan kemampuan manusia, tafsir atau penjelasan yang lahir dari upaya sungguh-sungguh untuk menarik dan menemukan makna pada teks-teks al-Qur’an serta menjelaskan apa yang masih samar sesuai kemampuan dan kecenderungan seorang mufassir.[[33]](#footnote-33)

1. Hasbi ash-Shiddieqy

Menurutnya tafsir berasal dari kata tafsīrah adalah alat bantu yang digunakan tabib atau dokter untuk mengethui penyakit orang sakit. Oleh sebab itu, tujuan tafsir adalah memahami makna makna al-Qur’an, hikmah-hikmahnya, akhlaq-akhlaqnya, hukum-hukumnya serta petunjuk yang lain untuk memperoleh kebahagian dunia dan akhirat.[[34]](#footnote-34) Maka tafsir merupakan suatu ilmu yang membahas tentang keadaan-keadaan al-Qur’an al-Karim dari segi dalalahnya kepada apa yang dikehendaki Allah, sebatas yang dapat disanggupi manusia.[[35]](#footnote-35)

1. Sejarah Perkembangan Tafsir

Al-Qur’an merupakan al-Nur yang diturunkan kepada Nabi Muhammad saw. Sebagai aturan-aturan yang adil sekaligus syariat yang abadi. Didalamnya termuat hukum-hukum sebagai aturan dalam kehidupan manusia serta berisikan berita masa lampau dan masa mendatang. Al-Qur’an adalah firman Allah yang memisahkan antara kebatilan dan kebenaran, barangsiapa yang mencari petunjuk selain darinya akan sesat dan binasa.[[36]](#footnote-36)

Sejak masa Nabi Muhammad saw proses penafsiran al-Qur’an telah dimulai. Penafsiran pada masa Nabi saw bersumber dari al-Qur’an itu sendiri, hadist-hadist Nabi saw, baik itu berupa perkataan maupun perbuatan. Pada masa sahabat proses penafsiran berjalan setelah Nabi saw wafat. Hal ini disebabkan munculnya masalah baru yang menuntut para sahabat untuk melakukan penafsiran. Dengan langkah penafsiran, yaitu (1) meneliti kandungan ayat-ayat al-Qur’an, (2) merujuk pada penafsiran Nabi saw, (3) menggunakan ijtihad, (4) ahlul kitab. Selanjutnya, pada fase tabi’in pada masa ini sumber penafsiran yang digunakan dalam menafsirkan al-Qur’an, yaitu (1) al-Qur’an, (2) Hadist Nabi saw, (3) pendapat sahabat, (4) ahli kitab, (5) ijtihad atau kekuatan istinbat. Penafsiran pada masa tabi’in ini dilakukan oleh murid-murid sahabat Nabi saw dalam bidang tafsir. Selanjutnya fase perkembangan tafsir pasca sahabat dan tabi’in. Pada fase ini tafsir menjadi bagian dari bab-bab yang ada dalam kitab hadist. Selanjutnya pemisahan tafsir dari hadist yang merupakan fase untuk menjadikan tafsir sebagai disiplin ilmu yang mandiri dan matang, fase selanjutnya adalah peringkasan sanad riwayat tafsir, terdapat beberapa ciri tafsir pada fase ini, yaitu (1) terjadinya pembuangan sanad, (2) melebarnya pintu ijtihad dalam mengungkapkan berbagai pendapat, (3) tersentuh isrā’illiyāt. Selanjutnya fase kematangan, pada fase ini penafsiran tidak hanya berorientasi pada tafsir *bi al-ma’sūr,* tetapi juga tafsir *bi ar-ra’yi* yang memunculkan mufassir sesuai dengan ilmu yang dikuasainya. Fase terakhir adalah fase kontemporer yaitu akhir abad ke-12 sampai sekarang yang melahirkan mufasir baru baik dari dalam maupun luar negeri.[[37]](#footnote-37)

1. Metode Tafsir

Metode tafsir al-Qur’an adalah seperangkat aturan yang harus diikuti dalam menafsirkan al-Qur’an. Adapun metodologi tafsir merupakan analisis ilmiah tentang metode-metode dalam menasfsirkan al-Qur’an.[[38]](#footnote-38) Dapat dikatakan bahwa metode tafsir adalah cara yang mesti di tempuh mufassir dalam menafsirkan al-Qur’an dengan konsisten dari awal hingga akhir.

Dalam perkembangan metodologi, ulama mengklasifikasikan metode penafsiran al-Qur’an menjadi empat, yaitu:

1. Metode *Tahlīlī* (Analitis)

Metode ini berusaha menjelaskan arti ayat-ayat al-Qur’an dengan berbagai segi, berdasarkan urutan ayat dan surah dalam al-Qur’an dengan menjelaskan pengertian dan kandungan lafadz-lafadz nya, hubungan ayat dengan ayatnya, asbābūn al-nuzūl, hadist Nabi saw yang ada kaitannya dengan ayat-ayat yang ditafsirkan, serta pendapat sahabat dan ulama lainnya.[[39]](#footnote-39)

Mufasir dalam melakukan penafsiran memberikan perhatian khusus pada semua aspek yang terkandung didalam ayat yang ditafsrikannya dengan tujuan menghasilkan makna yang benar dari setiap bagian ayatnya.[[40]](#footnote-40) Beberapa kitab tafsir yang menggunakan metode tahlily, yakni (1) *Al-Jāmi li Ahkām al-Qur’ān* karya imam al-Qurtubi, (2) *Al-Jāmi al-Bayān an Takwīl Āyy al-Qur’ān* karya ibn jarir al-Tabari, (3) *Tafsīr al-Qur’ān al-Azīm* karya Imaduddin Abi Fida’ Ismail Ibn Umar Ibn Katsir Al-Damasyqi, (4) *Al-Mīzān Fi Tafsīr al-Qur’an* karya Muhammad Husain al-Thabataba’i.[[41]](#footnote-41)

1. Metode *Ijmālī*

Metode Ijmālī merupakan cara menjelaskan ayat-ayat al-Qur’an dengan singkat dan global, yaitu menjelaskan tanpa menggunakan uraian atau penjelasan panjang dan hanya penjelasan kosa kata nya.[[42]](#footnote-42) Dengan metode ini mufasir menjelaskan makna ayat al-Qur’an secara garis besar, mengikuti urutan surah-surah al-Qur’an, sehingga maknanya saling berhubungan. Dalam penyajian makna yang terkandung dalam ayat al-Qur’an mufasir menggunakan ungkapan dari al-Qur’an itu sendiri dengan menambahkan kata atau kalimat penghubung, sehingga memberi kemudahan untuk memahaminya.[[43]](#footnote-43)

Diantara kitab tafsir yang menggunakan Metode *ijmālī,* yaitu (1) *Tafsīr jalālain* karya Jalaluddin al-Suyuti dan Jalaluddin al-Mahalli, (2) *Safwah al-Bayān li Ma’āniy al-Qur’ān* karya Husain Muhammad Mahmud.[[44]](#footnote-44)

1. Metode *Muqāran*

Metode muqāran ialah mengemukakan penafsiran ayat-ayat al-Qur’an yang membahas satu masalah dengan cara membandingkan antara ayat dengan ayat atau ayat dengan hadist dari segi redaksi maupun isi, atau antara pendapat ulama tafsir dengan menonjolkan perbedaan tertentu.[[45]](#footnote-45) Salah satu kitab tafsir yang menggunakan metode ini, yaitu tafsir *Durrat al-Tanzīl wa Qurrat al-Takwīl* (Mutiara al-Qur’an dan Kesejukan al-Takwil) karya al-Khatib al-Iskafi.[[46]](#footnote-46)

1. Metode *Maudhū’i*

Metode *maudhū’i* adalah metode yang membahas ayat-ayat al-Qur’an sesuai dengan tema yang ditetapkan. Semua ayat yang saling berkaitan dihimpun, kemudian dikaji secara tuntas dari berbagai aspek, seperti *asbāb al-Nuzūl*, kosakata dan sebagainya, serta didukung oleh dalil-dalil yang dapat dipertanggungjawabkan secara ilmiah, baik argument dari al-Qur’an, hadist, maupun pemikiran rasional.[[47]](#footnote-47) Diantara contoh kitab tafsir yang menggunakan metode ini, yaitu; *al-Mar’ah Fi> al-Qur’ān* karya Abbas Mahmud al-‘Aqqad, *al-Riba Fi> al-Qur’ān* karya Abu al-A’la al-Maududi.[[48]](#footnote-48)

1. Corak Tafsir

Nashruddin Baidan menjelaskan corak tafsir adalah suatu warna, arah, atau kecenderungan pemikiran atau ide tertentu yang mendominasi sebuah karya tafsir.[[49]](#footnote-49) Dapat disimpulkan bahwa corak tafsir ialah jenis, ragam atau kekhasan suatu tafsir. Dalam pengertian yang lebih luas adalah nuansa atau sifat khusus yang mewarnai penafsiran dan salah satu bentuk ekspresi intelektual seorang mufassir ketika menjelaskan maksud al-Qur’an.

Para ulama mengklasifikasikan beberapa corak penafsiran al-Qur’an diantaranya, sebagai berikut:

1. Corak Tasawuf (Sufi)

Penafsiran yang dilakukan pada corak ini diungkapkan dengan bahasa mistik. Ungkapan-ungkapan ini tidak dapat dipahami kecuali orang sufi dan yang melatih diri untuk menghayati tasawuf. Corak ini terbagi dua yaitu Tasawuf Teoritis dan Tasawuf Praktis.[[50]](#footnote-50)

1. Corak Filsafat

Tafsir filsafat ialah cara menafsirkan ayat-ayat al-Qur’an dengan menggunakan teori-teori filsafat. Penafsiran ini berusaha mengkompromikan antara filsafat dengan agama serta berupaya menyingkirkan pertentangan di antara keduanya.[[51]](#footnote-51)

1. Corak Fiqh

Seiring perkembangan ilmu fiqh, dan munculnya mazhab-mazhab fiqh, dari setiap mazhab berusaha membuktikan kebenaran pendapatnya berdasaarkan penafsiran mereka terhadap ayat-ayat hukum.[[52]](#footnote-52)

1. Corak Sastra

Corak tafsir ini menggunakan kaidah-kaidah liguistik, corak ini muncul karena banyaknya orang non-arab yang memeluk agama islam serta karena kelemahan orang arab dibidang sastra yang membutuhkan penjelasan terhadap kandungan al-Qur’an. Contohnya tafsir al-Kassyaf karya Zamakhsari.[[53]](#footnote-53)

1. Corak ‘Ilmi

Tafsir ini menekankan pada pendekatan ilmu pengetahuan umum dari temuan ilmiah yang didasarkan pada al-Qur’an. Banyaknya pendapat yang mengatakan bahwa al-Qur’an berisikan seluruh ilmu pengetahuan secara global.[[54]](#footnote-54) Salah satu contoh kitab tafsir bercorak ‘Ilmi adalah kitab *tafsir al-Jawahir* karya Tantawi Jauhari.

**B. Politik**

a. Pengertian Politik

Kata politik berasal dari bahasa Inggris yang berarti cerdik, bijaksana. Secara etimologi kata politik berkaitan erat dengan kata politisi yang berarti hal yang berhubungan dengan politik. Kata politisi berarti politikus artinya tokoh negara dan ahli politik. Politik adalah ilmu tata negara/administrasi negara, yang bertujuan untuk mendapatkan kekuasaan dan diartikan pula sebagai kebijakan serta cara bertindak dalam menghadapi atau menangani suatu masalah[[55]](#footnote-55).

Dari segi istilah, “politik” pertama kali dikenal melalui buku Plato, Politeia, yang terkenal dengan judul Republik. Kemudian muncullah karya Aristoteles yang berjudul Politeia. Keduanya merupakan landasan pemikiran politik yang berkembang kemudian. Dari karya tersebut terlihat bahwa politik merupakan istilah yang digunakan untuk konsep social governance, karena yang dibahas dalam kedua buku ini adalah pertanyaan-pertanyaan yang berkaitan dengan masalah pemerintahan dijalankan guna menciptakan masyarakat atau negara politik yang terbaik.[[56]](#footnote-56)

Sedangkan dalam Bahasa Indonesia, kata politik diartikan sebagai pengetahuan mengenai penyelenggaraan negara atau kenegaraan; atau segalanya urusan dan tindakan (kebijakan, strategi, dan sebagainya) mengenai pemerintahan suatu negara atau terhadap negara lain. Politik dapat pula diartikan sebagai kebijakan, cara bertindak (dalam menghadapi atau menghadapi suatu masalah).[[57]](#footnote-57) Politik mempunyai arti seni mengatur dan mengurus negara serta ilmu kenegaraan. Politik meliputi kebijakan atau tindakan yang bertujuan untuk ikut serta dalam urusan kenegaraan/pemerintahan, termasuk yang menyangkut penentuan bentuk, tugas, dan ruang lingkup urusan kenegaraan.[[58]](#footnote-58)

Kata politik dalam bahasa arab biasa diterjemahkan dengan kata *siyāsah* yang berasal dari kata *sāsa-yasūsu-siyāsatan bi al-ma′na ra′iyatan* (manajemen). Ibnu Manzhur dalam kitab *Lisa>n Al-Arab* mengatakan *sustu al-ra′iyata siyāsatan* artinya aku memerintahkan dan melarangnya sesuatu dengan sejumlah perintah dan larangan. *Wa al-siyāsah al-qiyāmu ′alā syaiin bimā yashlihuhu*, artinya memberikan sesuatu yang memberi manfaat baginya. Dengan demikian, politik berarti mengatur urusan berdasarkan aturan-aturan tertentu yang tentunya berupa aturan dan larangan.[[59]](#footnote-59)

1. Fungsi Politik

Gabriel Almond dalam buku *Konsepsi Kekuasaan Politik dalam al-Qur’an* mengungkapkan bahwa untuk membuat dan melaksanakan kebijaksanaan diperlukan fungsi-fungsi politik untuk menentukan cara kerja sistem politik. Fungsi-fungsi tersebut adalah:

* 1. Sosialisasi Politik, adalah fungsi sosial politik yang dijalankan agar setiap masyarakat dapat bersikap dan bertindak sesuai dengan budaya politik yang pahaminya.
  2. Rekrutmen Politik, adalah fungsi politik yang dilakukan ditengah masyarakat untuk memilih masyarakat dalam satu jabatan politik maupun administrasi.
  3. Artikulasi Kepentingan, adalah fungsi politik dimana masyarakat secara langsung menyampaikan kepentingan yang bersama kepada lembaga-lembaga politik ataupun pemerintah.
  4. Agregasi Kepentingan, adalah fungsi politik yang dilaksanakan untuk merumuskan kepentingan-kepentingan yang telah diartikulasikan dengan mengangkat pejabat sesuai dengan kebutuhan tertentu.
  5. Komunikasi Politik, adalah alat politik untuk menjalankan fungsi-fungsi politik lainnya.[[60]](#footnote-60)

Dalam menjalankan fungsi-fungsi politik, al-Qur’an hadir memberikan prinsip-prinsip untuk mengatur dan menjalankan kekuasan politik agar cita-cita politik qur’ani dapat tercapai kesejahteraan masyarakat. Salah satunya dalam QS. al-Nisā’/4:58-59 Allah swt. berfirman:

اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تُؤَدُّوا الْاَمٰنٰتِ اِلٰٓى اَهْلِهَاۙ وَاِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ اَنْ تَحْكُمُوْا بِالْعَدْلِ ۗ اِنَّ اللّٰهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهٖ ۗ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًاۢ بَصِيْرًا يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ وَاُولِى الْاَمْرِ مِنْكُمْۚ فَاِنْ تَنَازَعْتُمْ فِيْ شَيْءٍ فَرُدُّوْهُ اِلَى اللّٰهِ وَالرَّسُوْلِ اِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِۗ ذٰلِكَ خَيْرٌ وَّاَحْسَنُ تَأْوِيْلًا ࣖ

Terjemahnya:

Sesungguhnya Allah menyuruh kamu menyampaikan amanah kepada pemiliknya. Apabila kamu menetapkan hukum di antara manusia, hendaklah kamu tetapkan secara adil. Sesungguhnya Allah memberi pengajaran yang paling baik kepadamu. Sesungguhnya Allah Maha Mendengar lagi Maha Melihat [58]. Wahai orang-orang yang beriman, taatilah Allah dan taatilah Rasul (Nabi Muhammad) serta ululamri (pemegang kekuasaan) di antara kamu. Jika kamu berbeda pendapat tentang sesuatu, kembalikanlah kepada Allah (Al-Qur’an) dan Rasul (sunahnya) jika kamu beriman kepada Allah dan hari Akhir. Yang demikian itu lebih baik (bagimu) dan lebih bagus akibatnya (di dunia dan di akhirat) [59].[[61]](#footnote-61)

*Tafsir Jalalain* menjelaskan ayat di atas bahwa (Sesungguhnya Allah menyuruh kamu untuk menyampaikan amanat) artinya kewajiban-kewajiban yang dipercayakan dari seseorang (kepada yang berhak menerimanya) ayat ini turun ketika Ali r.a. hendak mengambil kunci Kakbah dari Usman bin Thalhah Al-Hajabi penjaganya secara paksa yakni ketika Nabi ﷺ datang ke Mekah pada tahun pembebasan. Usman ketika itu tidak mau memberikannya lalu katanya, "Seandainya saya tahu bahwa ia Rasulullah tentulah saya tidak akan menghalanginya." Maka Rasulullah ﷺ pun menyuruh mengembalikan kunci itu padanya seraya bersabda, "Terimalah ini untuk selama-lamanya tiada putus-putusnya!" Usman merasa heran atas hal itu lalu dibacakannya ayat tersebut sehingga Usman pun masuk Islamlah. Ketika akan meninggal kunci itu diserahkan kepada saudaranya Syaibah lalu tinggal pada anaknya. Ayat ini walaupun datang dengan sebab khusus tetapi umumnya berlaku disebabkan persamaan di antaranya (dan apabila kamu mengadili di antara manusia) maka Allah memerintahkanmu agar menetapkan hukum dengan adil. Sesungguhnya Allah amat baik sekali pada yang menyampaikan amanat dan menjatuhkan putusan secara adil. (Sesungguhnya Allah Maha Mendengar) akan semua perkataan (lagi Maha Melihat) segala perbuatan[[62]](#footnote-62).

Ahmad Mustafa al-Maraghi pada ayat 59 menafsiri ulil amri sebagai *umara* (pemerintah), ahli hikmah, ulama, pemimpin pasukan, dan pemimpin-pemimpin lainnya yang membawa masyarakat pada kemaslahatan umum. Al-Maraghi menyebutkan contohnya adalah *ahlul halli wal aqdi* (legislatif) yang dalam konteks Indonesia adalah Dewan Perwakilan Rakyat (DPR) atau Majelis Permusyawaratan Rakyat (MPR), yang merupakan wakil dan kepercayaan umat, baik dari unsur ulama, militer, dan representasi untuk kemaslahatan umum lainnya seperti pedagang, petani, buruh, wartawan, dan sebagainya.[[63]](#footnote-63)

Kedua ayat di atas memberikan penjelasan kepada struktur politik bahwa setidaknya ada empat prinsip yang harus dijalankan agar cita-cita politik qur’ani tercapai, yaitu; (1) perintah untuk menunaikan amanat, (2) perintah untuk berlaku adil dalam menetapkan hukum, (3) perintah agar taat kepada Allah, Rasul, Dan Ulil Amri, dan (4) perintah agar setiap permasalahan diselesaikan dengan mengembalikan kepada hukum Allah dan sunnah Nabi. Rasyid Ridha juga berpendapat dalam kehidupan politik kedua kandungan ayat diatas sudah cukup untuk dijadikan pengangan dalam menjalankan pemerintahan.[[64]](#footnote-64) Dengan memahami dan mengamalkan prinsip diatas tentunya segala kebijakan yang dikeluarkan para pemimpin akan mencapai kemaslahatan bagi sebuah daerah bahkan negara. Dengan kekuasaan yang ada pada pemimpin dapat mempengaruhi tingkah laku dan pandangan seseorang atau kelompok sesuai dengan keinginan dan tujuan pemimpin demi terwujudnya sistem pemerintahan yang bersih dan keputusan politik yang jernih serta berkeadilan untuk kesejahteraan masyarakat.[[65]](#footnote-65)

## C. Politik Menurut Para Ahli

Berikut pengertian politik menurut beberapa ahli:

1. Menurut Miriam Budiardjo mengemukakan pengertian politik adalah “pada umumnya dikatakan bahwa politik adalah bermacam-macam kegiatan dalam suatu sistem politik (atau Negara) yang menyangkut proses menentukan tujuan-tujuan dari sistem itu dan melaksanakan tujuan-tujuan itu “[[66]](#footnote-66)
2. Menurut Kartini Kartono mengungkapkan di dalam buku *Pergulatan Partai Politik di Indonesia* bahwa, dilihat dari struktur dan kelembagaan politik dapat diartikan sebagai sesuatu yang ada relasinya dengan pemerintahan ( peraturan, tindakan pemerintahan, undang-undang, hukum, kebijakan, atau policy dan lain-lain ) yakni:
3. Pengaturan kekuasaan
4. Cara memerintah suatu teritorium tertentu
5. Organisasi, pengaturan dan tindakan Negara atau pemerintahan untuk mengendalikan Negara secara konstitusi dan yuridis formal.
6. Ilmu pengetahuan tentang kekuasaan

Selanjutnya pada bagian lainnya dijelaskan pengertian yang lebih dinamis dan fungsional operasional mengenai politik ialah sebagai berikut:

1. Semua keputusan dan penetapan mengenai susunan masyarakat bagi masa mendatang.
2. Aktivitas dan proses dinamis dari tingkah laku manusia dengan menekankan aspek-aspek politik dari masalah sosial yang sudah ada dengan menggunakan kekuasaannya.[[67]](#footnote-67)
3. Menurut Deliar Noer, politik adalah segala aktivitas atau sikap yang berkaitan dengan kekuasaan dan dimaksudkan untuk mempengaruhi, dengan mengubah atau mempertahankan, suatu bentuk struktur sosial.[[68]](#footnote-68)

Dilihat dari pengertian tersebut maka hakikat politik menunjukkan tingkah laku atau tingkah laku manusia, baik berupa tindakan, kegiatan atau sikap, yang tentunya bertujuan untuk mempengaruhi atau memelihara ketertiban kelompok masyarakat dengan menggunakan kekuasaan. Artinya kekuasaan bukanlah inti dari politik, walaupun harus diakui tidak dapat dipisahkan dari politik, namun nyatanya politik membutuhkannya agar suatu kebijakan dapat berjalan dalam kehidupan masyarakat.

## D. Politik Perspektif Masa Nabi

1. Kondisi Politik

Pada hakikatnya, pemerintahan tersebut merupakan perpaduan antara kepemimpinan duniawi dan kepemimpinan agama pada pemerintahan Hijaz. Pemerintahan tersebut mengatur orang-orang arab dengan mengatasnamakan kepemimpinan agama dan berkuasa ditanah *haram* (Mekkah). Negeri-Negeri yang dikuasainya pun menciptakan bentuk pemerintahan yang mengatur kepentingan orang-orang yang mendatangi ka’bah dan melaksanakan hukum syariat Ibrahim. Pemerintahan tersebut memiliki badan-badan seperti parlemen. Tetapi pemerintahan ini lemah tidak mampu memikul beban, sebagaimana terlihat jelas pada saat diserang oleh orang-orang habasyah.[[69]](#footnote-69)

Dilihat dari tatanan sosial, masyarakat arab terbagi dalam berbagai macam kelompok dan status sosial yang masing-masing diantaranya memiliki kondisi yang berbeda.

1. Praksis Politik Masa Nabi Muhammad saw

Sejarah kenabian Muhammad umumnya dibagi ke dalam dua fase. Yakni fase Mekkah dan fase Madinah. Artinya, aktifitas dakwah Nabi pertama-tama dimulai di Mekkah dan kemudian berpuncak di kota Madinah. Dalam dua fase sejarah itulah kajian ini akan memotret aktifitas Muhammad dalam sudut pandang teori politik modern. Berbeda dengan masyarakat Mekkah yang sebagian besar memusuhi Muhammad, bahkan menolak kebenaran risalah Islam, masyarakat Madinah justru bersikap sebaliknya, yakni terbuka menerima seruan dakwah Nabi Muhammad saw keterbukaan masyarakat Madinah terhadap dakwah Muhammad ditandai dengan kesediaan mereka menerima Islam sebagai agama mereka, serta bersaksi bahwa tidak ada Tuhan selain Allah dan Muhammad utusan Allah.[[70]](#footnote-70)

Praksis politik yang dimaksud dalam kajian ini adalah tindakan politik Muhammad baik pada fase Mekkah maupun pada fase Madinah, seperti: Bai’at Aqabah, peristiwa hijrah, dan langkah politik Muhammad sebagai pemimpin politik di Madinah.[[71]](#footnote-71)

a. Bai’at Aqabah Praksis Politik Nabi Muhammad Pra Hijrah

Perubahan pada level pemikiran berkonsekuensi pada perubahan di level sikap dan kepribadian individu. Tentu perubahan yang dimaksud Muhammad adalah berubahnya sikap dan pribadi individu-masyarakat menjadi pribadi Islami yang bersandar pada moralitas dan kesadaran akan kebenaran ajaran Islam. Dapat dikatakan, Muhammad pada fase Mekkah fokus membumikan nilai-nilai Islam, sehingga Islam tidak hanya menjadi ajaran moral yang abstrak dan melangit melainkan juga mengindividu atau memanusia. Dalam artian, Islam berwujud menjadi keyakinan serta sikap dan kepribadian masyarakat. Inilah yang disebut proses pelembagaan nilai, yakni proses internalisasi nilai Islam sehingga berbuah sikap dan tindakan dalam arus sosial, tepatnya menjadi moralitas kolektif masyarakat. Singkatnya, Islam dalam hal ini memanusia atau mengindividu pada fase Mekkah. Selain menggunakan pendekatan kutural (gerakan intelektual), Rasulullah juga menggunakan metode gerakan sosial, gerakan sosial yang dimaksud disini adalah kemampuan Muhammad dalam mendayagunakan segala sumber daya dan peluang politik yang ada untuk meraih legitimasi politik dari masyarakat yang menjadi objek dakwahnya.

Pada tahun 621 dan 622 M, Nabi berturut-turut memperoleh dukungan moral dan dukungan politik dari sekolompok orang Arab (suku Aus dan suku Khazraj) kota Yatsrib yang menyatakan diri masuk Islam. Peristiwa ini mempunyai keistimewaan tidak seperti orang Arab Mekkah masuk Islam. Karena disamping mereka menerima Islam sebagai agama mereka, mereka juga membai’at Nabi. Dalam bai’at di tahun 621 M, dikenal dengan *Bai’at Aqabah* pertama, mereka berikrar bahwa mereka tidak akan menyembah selain Allah, akan meninggalkan segala perbuatan jahat dan akan menaati Rasulullah dalam segala hal yang benar. Sedangkan pada *bai’at* tahun 622 M, dikenal dengan *Bai’at* Aqabah kedua, mereka berjanji akan melindungi Nabi sebagaimana melindungi keluarga mereka dan akan mentaati beliau sebagai pemimpin mereka. Ada dua hal penting dalam peristiwa *bai’at*  tersebut: pertama, persaksian akan keesaan Allah swt serta membenarkan ajaran dan kerasulan Muhammad; kedua, kesediaan mereka memberikan loyalitas kepada Muhammad Baik sebagai utusan Allah maupun sebagai pemimpin. [[72]](#footnote-72)

Demikian peristiwa *Bai’at* itu dapat dilihat dalam dua sudut pandang, yaitu: sudut pandang teologis dan sudut pandang politik. Pengakuan mereka akan ke-Esaan Allah dan kerasulan Muhammad adalah perisiwa yang bersifat teologis, sedangkan kesedian mereka untuk loyal kepada Muhammad sebagai pemimpin adalah peristiwa politik, tepatnya apa yang dalam ilmu politik disebut sebagai kontrak sosial, yaitu penyerahan hak-hak kekuasaan kepada Nabi untuk mengatur kehidupan sosial dan politik mereka.

b. Hijrah sebagai Praksis Politik Nabi Muhammad

Peristiwa hijrah terjadi pada tahun ke-13 kenabian. Dimana peristiwa hijrah itu bukan semata-mata atas kehendak Muhammad, catatan sejarah menyatakan peristiwa hijrah itu terjadi karena ada undangan langsung dari para pemuka atau tokoh-tokoh masyarakat dari Yastrib sesaat setelah mereka melakukan kontrak sosial (*Bai’at*) di bukit Aqobah. Sebagaimana diutarakan dalam bahasan sebelumnya, peristiwa *Bai’at* itu dapat dibaca sebagai pertemuan dua kepentingan dalam satu momentum sejarah. Pertama, kepentingan Muhammad sebagai utusan Allah untuk mentransmisikan ajaran Islam. Kedua, kepentingan masyarakat Yatsrib atas hadirnya satu sosok pemimpin yang mampu menengahi konflik sosial di antara mereka, yakni konflik antara suku Aus dan suku Khazraj yang tidak berkesudahan. Sehingga mereka menganggap bahwa Muhammad lah sosok yang tepat menjadi mediator damai sekaligus sebagai pemimpin mereka. Muhammad satu-satunya harapan mereka untuk menyelesaikan konflik sosial yang berkepanjangan di antara mereka. Sebab, apabila salah-satu dari dua suku itu yang memegang kendali kekuasaan, tentu suku yang lain akan menentang dan menolak untuk memberikan layolitas, sehingga kondisi demikian akan selalu berujung pada konflik dan semakin mempertajam pertentangan di antara mereka.

Islam menjadi identitas bersama sebagai satu kesatuan yang utuh dan sebagai satu komunitas politik. Tepatnya Islam bermetamorfosis menjadi masyarakat politik di Madinah. Dimana di dalamnya ada sistem kekuasaan, juga sistem hukum yang menjadi pegangan setiap warga negara dalam bertindak dan berinteraksi dalam kehidupan sosial dan politik. Apa yang kemudian dilakukan Rasulullah saw sesaat setelah tiba di Madinah, relatif mirip dengan semua yang mungkin dilakukan para pemimpin politik yang baru mendirikan negara: Pertama, membangun infrastruktur negara dengan masjid sebagai simbol dan perangkat utamanya; kedua, menciptakan kohesi sosial melalui proses persaudaraan antar komunitas darah yang berbeda tapi menyatu sebagai komunitas agama, antara sebagian komunitas Quraisy dan Yatsrib menjadi komunitas Muhajirin dan Anshar; ketiga, membuat nota kesepakatan untuk hidup bersama dengan komunitas lain yang berbeda, sebagai sebuah masyarakat pluralistik yang mendiami wilayah yang sama, melalui Piagam Madinah; keempat, membentuk angkatan perang untuk menghadapi ancaman invasi dari kafir Quraisy Mekkah.

Dapat dikatakan, masyarakat Madinah di bawah pimpinan Muhammad, selain dihubungkan dengan ikatan agama, mereka juga diikat oleh ikatan kebangsaan, yakni hidup damai secara bersama-sama dalam satu wilayah territorial yang mandiri. Tepatnya diikat oleh adanya kesamaan kewarganegaraan karena mereka hidup bersama-sama sabagai satu komunitas warga negara dalam situasi dan kondisi masyarakat yang heterogen (plural) yang kemudian mereka dipersatukan dengan lahirnya satu perjanjian bersama yang disebut dengan Piagam Madinah (konstitusi madinah).[[73]](#footnote-73)

1. Praksis Politik Nabi Muhammad saw di Madinah: Negara Madinah dan Piagam Madinah

Pada dasarnya, negara memiliki unsur-unsur yang melekat di dalamnya. Sejumlah pemikir menyebutkan negara terdiri dari tiga unsur penting, yaitu wilayah, penduduk, dan pemerintahan yang berdaulat ketiga unsur ini disepakati sebagai sesuatu yang harus ada di dalam negara. Jika salah satunya tidak ada, maka tidak bisa disebut negara. Konvensi Montevideo pada tahun 1993 menyebutkan unsur-unsur berdirinya suatu negara antara lain harus ada wilayah yang dinyatakan sebagai milik bangsa dan batas-batasnya ditentukan melalui perjanjian internasional, selajutnya harus ada rakyat yang mendiami wilayah tersebut dan dapat terdiri atas berbagai golong sosial, serta harus ada pemerintahan yang berhak mengatur dan berwenang merumuskan serta melaksanakan peraturan perundang-undangan yang mengikat warganya.[[74]](#footnote-74)

Jika diukur dengan kriteria tersebut, berdirinya negara pada masa Nabi Muhammad saw di Madinah adalah sautu hal yang jelas ketiga unsur tersebut terpenuhi. Ada rakyat, yaitu golongan besar dan kecil. Ada wilayah tertentu, yakni Madinah. Ada pemegang kekuasaan pemerintahan yang berdaulat, yaitu Muhammad yang dipatuhi oleh umumnya warga Madinah dan tidak ada penguasa lain yang membawahinya. Di dalam naskah Konstitusi Madinah, tiga unsur negara itu telah disebutkan secara jelas: unsur rakyat adalah semua golongan yang disebutkan dalam piagam, yang umum disebut ahl hazihi al-shahifah (pasal 37, 39, 42, 46); wilayah ialah Yatsrib (pasal 39) atau madinah (pasal 47); pemerintah ialah Muhammad (mukaddimah dan pasal 23, 36, 42).

Negara terdiri atas unsur manusia, tanah, dan pemerintahan atau kekuatan politik. Dalam konteks *siyasah syar’iyah* sebagian ulama, seperti Muhammad Abdullah al-Arabi merasa bahwa tiga unsur tersebut tidak cukup untuk membangun negara, karena ketiganya baru merupakan unsur materi dan perlu ditambahkan unsur lain yang bersifat ruhi, yaitu prinsip Islam. Prinsip inilah yang membedakan Negara komunitas Islam dengan yang lainnya.[[75]](#footnote-75)

Dari uraian tersebut, terjawablah bahwa pertama: dari sisi wilayah tentu saja masyarakat Islam di bawah pimpinan Muhammad mendiami wilayah Yatsrib yang kemudian berubah nama menjadi Madinah ketika Muhammad hijrah dan tiba di kota itu. Di kota Madinah tidak hanya ada Muslim, tetapi juga kaum Yahudi, dan sebagian kelompok masyarakat Yatsrib yang masih menyembah berhala. Jadi unsur pertama sudah terpenuhi, yaitu: wilayah.

Tewujudnya Piagam Madinah merupakan bukti sifat kenegarawanan Muhammad. Beliau tidak hanya mementingkan umat Islam, tetapi juga mengakomodasi kepentingan orang-orang Yahudi dan mempersatukan kedua umat serumpun ini di bawah kepemimpinannya. Bagi umat Islam, Nabi Muhammad saw berhasil menciptakan persatuan dan kesatuan serta persaudaraan di antara kaum Muhajirin dan Anshar, juga suku-suku dikalangan Anshar sendiri. Di kalangan Anshar, Nabi diakui telah merekat kembali hubungan antarsuku yang sebelumnya selalu bermusuhan. Dalam perjanjian tertulis itu, Nabi diakui sebagai pemimpin tertinggi dan sebagai hakam bagi penandatanganan Piagam serta siapa saja yang bergabung dengan mereka.

**BAB III**

# BIOGRAFI AGH. DAUD ISMAIL

## Riwayat Hidup dan Pendidikannya

AGH. Daud Ismail yang biasa di Sapa dengan sebutan H. Daud adalah salah seorang ulama Bugis yang terkenal memiliki keilmuan yang sangat mendalam khususnya di kampung halamannya yaitu Soppeng sekaligus tempat pengembangan ilmu pendidikan Islam yang dia miliki hingga akhir hayatnya.[[76]](#footnote-76) AGH. Daud Ismail lahir di Cenrana Kab.Soppeng pada tanggal 30 Desember 1908 dan wafat pada tanggal 21 Agustus 2006 di usia 98 tahun dan dimakamkan di Pondok Pesantren Yastrib Watasoppeng. AGH. Daud Ismail sebelas orang bersaudara dari pasangan H. Ismail Bin Baco Poso dan Hj. Pompala Binti Latalibe. Ayahnya seorang petani, sekaligus guru ngaji serta seorang Katte di Soppeng.[[77]](#footnote-77) Sementara itu ibunya hanya ibu rumah tangga. Kedua orang tuanya adalah tokoh masyarakat sekaligus orang terpandang, di samping itu kakeknya adalah seorang ulama yang terkenal dengan sebutan Qadi Soppeng yang merupakan Qadi pertama di Soppeng. Dalam perjalanan hidupnya, AGH. Daud Ismail menikah sebanyak tiga kali, pertama pada tahun 1932 dengan Hj. Marellung dan dikaruniai dua anak yaitu Ahmad Daud dan M. Basri Daud. Setelah Istri pertama meninggal dunia, beliau kemudian menikahi HJ. Salehah namun pada pernikahan yang kedua ini tidak dikaruniai anak. AGH. Daud Ismail kemudian menikah ketiga kalinya dengan Hj. Faridah pada tahun 1942, dan inilah istrinya yang mendampingi beliau hingga meninggal dunia. Pada pernikahannya ini dikaruniai tiga orang anak yaitu; Syamsul Huda, Nur Inayah dan M. Rusydi Daud.[[78]](#footnote-78)

Dalam menuntut ilmu AGH. Daud Ismail besar dalam didikan dan pengawasan orang tuanya sendiri yang juga sebagai tokoh masyarakat. AGH. Daud Ismail sejak kecil sudah memperlihatkan kecerdasan dan ketekunan serta perhatiannya terkhusus ilmu pengetahuan dan mulai mempelajari lontara Bugis secara otodidak. AGH. Daud Ismail tumbuh besar dengan memiliki perhatian lebih terhadap ilmu agama, selain dikenal dengan karya kitab Tafsir al-Munir yang ditulis dengan lontara Bugis juga dikenal memiliki disiplin ilmu keagamaan lainnya.

Kehausan dan ketidakpuasan serta kecintaannya dalam mempelajari masalah-masalah agama membuatnya berpindah dari satu guru ke guru lain dan dari satu daerah ke daerah yang lain untuk menimbah ilmu agama. Berikut merupakan ulama tempat AGH. Daud Ismail menimbah ilmu agama:

* 1. Haji Muhammad Shaleh, Imam Limpo di Cangadi Kecamatan Liliriaja Kab. Soppeng.
  2. H. Ismail (Qadhi Soppeng).
  3. Guru Tengnga di Ganra.
  4. H. Syamsuddin Imam Sengkang.
  5. H. Daeng Sumange di Kampung Ceppie Soppeng Riaja.
  6. H. Kitta (Qadhi Soppeng Riaja).
  7. H. Muhammad As’ad di Sengkang.

AGH. Daud Ismail kemudian pergi ke Sengkang untuk menuntut ilmu pada seorang ulama yaitu *al-‘Ālim al- ‘Allāmah al-Syaikh* KH.M. As’Ad al-Bugisi yang terkenal dengan keilmuannya kembali menyebarkan ilmu agama di tanah kelahirannya. AGH. Daud Ismail belajar langsung dan menetap di Sengkang.[[79]](#footnote-79)

## Kiprah AGH. Daud Ismail

AGH. Daud Ismail dikenal sebagai seorang ulama sekaligus tokoh masyarakat yang memiliki peran penting dalam memajukan ummat dalam bidang pendidikan dan keagaman. Hal ini dapat dilihat dari pekerjaan dan jabatan yang pernah beliau dapatkan selama hidupnya:

1. Pada tahun (1942), setelah kembali ke Wajo AGH. Daud Ismail mulai mengajar di Madrasah Arabiyah Islamiyah (MAI) Wajo dan ditunjuk sebagai imam Limpo Masjid Raya Lalabata Soppeng pada tahun 1943.
2. Setahun sebagai imam tepatnya tahun 1944 AGH. Daud Ismail dipanggil oleh Datuk Pattojo Andi Sumangerukka untuk mengajar pendidikan agama Islam kepada keluarga bangsawan di Pattojo Soppeng.
3. Pada tahun 1951 KUA Bone memindahkan AGH. Daud Ismail ke Soppeng sebagai Qadhi (penghulu syara) di wilayah tersebut.[[80]](#footnote-80)
4. Pada tahun 1953 AGH. Daud Ismail pindah ke Sengkang untuk menjadi pimpinan *Madrasah al-Arabiyah al-Islamiyah* beliau memimpin As’adiyah setelah AGH. Muhammad As’ad wafat.
5. Membuka Madrasah Menengah Pertama (MMP) di Madrasah As’adiyah pada tahun 1956.
6. Menyelenggarakan Muktamar As’adiyah pertama dan dia terpilih sebagai pimpinan perguruan As’adiyah (Juli 1956).
7. Menyerahkan kepemimpinan Madrasah As’adiyah kepada Angregurutta H. Muh. Yunus Maratan (30 April 1961).
8. Mengabdi di kampung halamannya atas permintaan masyarakat dan pemerintah Soppeng (1 Mei 1961).
9. Memprakarsai terselenggaranya konferensi Darud Da’wah Wal Irsyad di Watansoppeng (1961).
10. Mendirikan Madrasah Muallimin 4 tahun di Watansoppeng (1962).
11. Membuka Madrasah Aliyah sebagai kelanjutan dari Madrasah Muallimin 4 tahun (1963).
12. Membuka Madrasah Tsanawiyah/SMP Islam Yasrib di Batu-Batu (1963).
13. Membuka Madrasah Tsanawiyah/SMP Islam Yasrib di Tajuncu (1967).
14. Mendirikan Yayasan Perguruan Islam Beowe (YASRIB) dn menjadi sebagai ketua hingga akhir hayatnya (1968-2006).
15. Membuka Bustanul Atfal Yasrib di Cangadi (1968).
16. Membuka Madrasah Tsanawiyah/SMP Islam Yasrib di Limpomajang, Batu-Batu (1969).
17. Mendirikan Universitas Nahdatul Ulama (UNNU) di Watansoppeng (1977).
18. Mendirikan Ma’had Aly (*Haiatu Al-Takaful*) sebagai wadah pengkaderan ulama bersama Anregurutta H. Abdurrahman Ambo Dalle, Anregurutta H. Muh. Yunus Maratan, dan Anregurutta H. Junaid Sulaiman (1983).
19. Menerima undangan dari salah satu perguruan tinggi di Jakarta untuk dianugerahi doktor Honoris Causa (HC). Namun tidak dihadirinya (2005).[[81]](#footnote-81)

## Keilmuan AGH. Daud Ismail

AGH. Daud Ismail memiliki pemahaman mendalam tentang berbagai aspek studi keagamaan Islam, yang diperolehnya melalui berbagai guru yang tersebar di berbagai tempat. AGH. Daud Ismail selalu tidak pernah puas, terus menerus belajar dan mempelajari kitab-kitab kuning yang membahas berbagai masalah agama, seperti kitab-kitab tauhid, hadis, tafsir, fiqih, tasawuf, dan lain-lain. Beliau bersedia datang ke ulama-ulama di Sulawesi Selatan pada saat itu untuk menimba ilmu dari mereka.

AGH. Daud Ismail, yang biasa dipanggil Gurutta Haji Daud ketika masih muda, bersama dengan Kyai Haji Ambo Dalle, Kyai Haji M. Yunus Marathan, Kyai Haji M. Abduh Pabbaja, belajar ilmu agama Islam dari Kyai Haji Muhammad As'ad, yang kemudian dikenal sebagai Gurutta Haji Sade, seorang ulama terkemuka yang mendirikan Madrasatul Al-Arabiyah Al-Islamiyah (MAI) di Wajo pada awal tahun 1930. Berkat pengetahuan agama yang ia warisi dari Gurutta Haji Sade, AGH. Daud Ismail juga diangkat sebagai guru bantu, selain menjadi santri di Madrasah Al-Arabiyah Al-Islamiyah Wajo.

## Karya-Karya AGH. Daud Ismail

Dalam mengembangkan ajaran Islam, AGH. Daud Ismail menyampaikannya dengan berbagai macam cara diantaranya dakwa bil-lisan yaitu melalui ceramah-ceramah pada masyarakat, kemudian melalui pendidikan formal dan semi formal dengan mendirikan pondok pesantren. Serta menyebarkan syiar Islam melalui tulisan-tulisan yang ia susun. Adapun karya-karyanya Daud Ismail sebagai berikut:

1. Pengetahuan Dasar Agama Islam sebanyak 3 jilid. Buku ini membahas tentang pengetahuan dasar tentang Agama Islam yang meliputi rukun Iman dan rukun Islam.
2. *Al-Ta’ri>f bi Al-‘A>lim Al-‘Alla>mah Al-Shaykh Al-Haj Muhammad As’ad Al-Buqisi*. Buku ini berisi tentang riwayat hidup AGH. Muhammad As’ad salah satu guru dari Daud Ismail yang tinggal di Kota Sengkang Kab. Wajo Sulawesi Selatan. Buku ini ditulis dalam tiga bahasa yaitu Bugis, Indonesia, dan Arab.
3. Perkara Nikah (*Bicaranna nika’e*) yang berbicara tentang hukum-hukum nikah.
4. *Al-S{ala>tu Mifta>h{u Kulli Khayr* (Perkara Shalat) buku ini memuat tentang perkara-perkara shalat seperti pengertian shalat, shalat fardu, shalat sunnah dan pentingnya shalat berjama’ah.
5. Kumpulan do’a sehari-hari.
6. *Carana Puasa’e* (tata cara puasa).
7. Fatwa-fatwa.
8. Kumpulan khutbah jum’at berbahasa bugis.
9. TafsirAl-Muni>r.[[82]](#footnote-82)
10. Buku Pelajaran Agama Islam untuk santri *Madrasah Al-Arabiyah Al-Islamiyah* (MAI) dan masyarakat umum.
11. Menulis kajian tafsir al-Qur’an di majalah Risalah As’adiyah yang diterbitkan oleh perguruan As’adiyah.[[83]](#footnote-83)

## E. Karakteristik Tafsir Al-Munir Karya AGH. Daud Ismail

## 1. Penulisan Tafsir Al-Munir

Keistimewaan diturunkannya al-Qur’an terletak pada isinya yang bisa diartikan dengan berbagai macam makna, selama makna itu masih sejalan dengan prinsip ajaran Islam dan kaidah bahasa arab serta pembahasannya tidak habis dalam satu generasi saja. Di abad ke-20 ulama nusantara tidak ingin ketinggalan dalam mengkaji serta menafsirkan al-Qur’an, mereka juga memperlihatkan kemampuannya dalam tradisi tafsir. Dalam menafsirkan al-Qur’an ulama nusantara ada yang menulis tafsir dalam bahasa arab, bahasa lokal serta bahasa daerah sesuai dengan kemampuan dan bidang yang ditekuninnya. Dengan alasan agar masyarakat yang tidak mengerti bahasa arab dapat mempelajari kandungannya dalam bahasa daerah.

Beberapa ulama yang menafsirkan al-Qur’an dalam bahasa daerah antara lain H. Ahmad Sanusi bin Abdurrahman dari Sukabumi, Jawa Barat menulis *Raudhat al-‘Irfan fi ma’rifati* *al-Qur’an*. Beliau adalah salah satu dari tiga ulama Nusantara (Jawa Barat) yang produktif menuliskan kitab-kitab asli Nusantara yang berisi tentang ajaran agama Islam. 20 tafsir al-Qur’an lengkap 5 jilid karya Moh Amin bin Ngabdul Muslim, cetakan penerbit Siti Sjamsijah Solo dalam rentang waktu dari tahun 1932 hingga 1935. Jilid pertama memuat Tafsir juz 1-6, sedang jilid kedua menurut Tafsir juz 7-12. Pada jilid ketiga, naskah memuat Tafsir juz 13-18 dan dilanjutkan juz 19-24 serta juz 25- 30 pada jilid selanjutnya. Teks al-Qur’an secara lengkap ditulis dan disertai dengan terjemahannya dengan menggunakan aksara Jawa.[[84]](#footnote-84)

Tidak hanya ulama pulau Jawa, ulama Bugis pun antusias dalam mengkaji dan menafsirkan al-Qur’an menggunakan bahasa daerah, terbukti pada tahun 1980-1990 karya tafsir al-Qur’an pertama dengan bahasa Bugis yang ditulis menggunakan bahasa lontara Bugis oleh ulama Bugis yang bernama AGH. Daud Ismail. Salah satu tujuannya adalah agar masyarakat bugis yang tidak memahami kandungan al-Qur’an dengan bahasa Arab, bisa mempelajari dan memahami kandungan al-Qur’an dengan bahasa Bugis.[[85]](#footnote-85) Di dalam muqaddimah tafsirnya beliau membagi kedalam 10 jilid dan setiap jilid berisikan 3 juz. Muqaddimah tafsir Al-Munir karya AGH. Daud Ismail:

*prEluai ri esesku pnEsai rePai asukurkE tERigK rieses arjn pua al tal riwEtu npekdon muaensi atiku ectai tpeserku aiy mbicr augiea. nainpni ains alh naiy riect bruea ri jiliai, mauPE Pkulin, serkuamEGi nmait th. naiy tpesern akoreG ripCjiwi sEpulo jili. ttElu jus esdi jili.*

*Bettuanna:*

*Parellui ri seseku pannessai/ranpei asukkurukeng tenriganka risese arajanna Puang Allah Taala ri wettu napakedona muannessi atikku cetak’i tafserekku iyya mabbicara Ugie. Nainappani Insya Allah naiiya ricetak barue ri jili’i, maumpe’ pakkulina, sarekkuammengngi na maitta tahang. Naiyya tafserena Akorange ripancajiwi seppulo jilid, tattelu juz seddi jilid.*

Artinya:

Bahwa sangat penting bagi saya menyampaikan rasa syukur kepada Allah Swt., yang menggerakkan hati saya untuk menafsirkan dan mencetak Tafsir ini dalam bahasa Bugis (Ugi). Insya Allah Tafsir ini ditulis, tebal pembungkusnya agara dapat tahan lama. Serta dicetak menjadi 10 jilid, dan 3 juz tiap perjilid.[[86]](#footnote-86)

1. Metodologi Tafsir Al-Munir Karya AGH. Daud Ismail

Ilmu tafsir tidak terlepas dari pendekatan yang mampu menafsirkannya. Pendekatan tafsir dimaksud adalah sebagai suatu prosedur yang sistematis yang dilakukan untuk memahami dan menjelaskan kandungan al-Qur’an. Dalam penelitian ilmu Tafsir yang telah di pahami, ada beberapa ciri pokok yang harus diperhatikan saat mangkaji pendekatan suatu karya Tafsir, yaitu metode, bentuk serta coraknya. Ciri pertama adalah di cari metode penafsiran, yaitu metode analisis *(Tahlili)*, global *(ijmāli),* perbandingan *(Muqāran)* atau tematik *(Maudūi).* Ciri kedua mengutarakan suatu bentuk penafsiran ayat, yaitu sejauhmana suatu Tafsir menggunakan sumber-sumber penafsiran; baik ayat-ayat al-Qur‘an, riwayat hadis, *isrāiliyyāt* ataupun *al-ra’yi*. Cara seperti ini memiliki dua bentuk yaitu Tafsir *bi al-ma’tsūr* dan *al-ra’yi*.

Dalam Tafsir Al-Munir oleh AGH. Daud Ismail ini menganut Tafsir bi al-ma’tsur, hal ini bisa di lihat dari ungkapannya yang mengatakan “*Naiyya Akorangnge Saisannamuto tafserei saisanna*” artinya bahwa Tafsir al-Qur’an ini menafsirkan bagian dengan bagian lain.[[87]](#footnote-87) Banyaknya kutipan- kutipan al-Qur’an, hadits, ataupun Tafsir yang di kutipnya, sebagai contoh di antaranya:

1. Menafsirkan al-Qur’an dengan al-Qur’an. Beliau menafsirkan ayat dengan ayat yang telah di Tafsirkan atau berhubungan.
2. Menafsirkan al-Qur’an dengan mengutip Hadits.
3. Menafsirkan al-Qur’an dengan mengutip sebuah tafsir.

AGH. Daud Ismail dalam memberikan penafsiran menggunakan metode maudhu’i ketika terhadap persoalan yang terdapat dalam sebuah ayat, beliau terkadang merujuk pada ayat lain. Selain itu AGH. Daud Ismail menggunakan tafsir *bi al-ma’tsūr* dan *al-ra’yi*, kadang kala beliau menggabungkan keduanya.

Jika dilihat dari bentuk penafsiran beliau, maka Tafsir al-Munir bisa dikategorikan menggunakan metode *Tahlīlī, Maudhū*i yang moderat, karena beliau lebih menitik beratkan pada persoalan lokalitas, yang langsung menyentuh masyrakat. Karena memang diwiliyah AGH. Daud Ismail, penafsiran yang cocok dengan budaya atau praktek masyarakat sehingga sangat memungkinkan mereka untuk memahmi pesan-pesan al-Qur’an secara jelas. Maka di dalam tafsir AGH. Daud Ismail penekanan kepada aspek Bahasa, balagah tidak terlalu ditekankan sebagaimana tafsir-tafsir yang beraliran *al-adabi al-ijtima’i* meskipun beliau termasuk juga ahli Bahasa.[[88]](#footnote-88) Dalam penggunaan gaya Bahasa, tafsir al-Munir menggunakan bahasa sederhana yang mudah dipahami oleh kebanyakan orang Bugis, mengingat tafsir ini diperuntukkan bagi seluruh masyarakat Bugis dari semua kalangan.

# 

# BAB IV

# NILAI-NILAI POLITIK DAN PENAFSIRAN AGH.DAUD ISMAIL DALAM QS. ĀLI IMRĀN/3:159

## A. Nilai-Nilai Politik Dalam QS. Āli ‘Imrān /3:159

Konteks mencapai kepemimpinan yang ideal, sosok pemimpin yang memiliki kekuasaan harus pandai menyelesaikan persoalan ditengah masyarakat, mampu beradaptasi pada lingkungan dan tantangan zaman, serta memiliki karakter dan kecakapan yang melekat pada dirinya.[[89]](#footnote-89) Memberikan perhatian terhadap kepemimpinan dan keputusan yang diambil dalam satu kebijakan.

1. Redaksi ayat dan kandungan surah Āli ‘Imrān/3:159

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ ۚ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيْظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوْا مِنْ حَوْلِكَ ۖ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِى الْاَمْرِۚ فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ۗ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ

Terjemahnya:

Maka, berkat rahmat Allah engkau (Nabi Muhammad) berlaku lemah lembut terhadap mereka. Seandainya engkau bersikap keras dan berhati kasar, tentulah mereka akan menjauh dari sekitarmu. Oleh karena itu, maafkanlah mereka, mohonkanlah ampunan untuk mereka, dan bermusyawarahlah dengan mereka dalam segala urusan (penting). Kemudian, apabila engkau telah membulatkan tekad, bertawakallah kepada Allah. Sesungguhnya Allah mencintai orang-orang yang bertawakal.[[90]](#footnote-90)

Merujuk pada tafsir al-Munir[[91]](#footnote-91), penulis memahami ada beberapa isi kandungan yang terdapat dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159. Diantaranya yaitu:

1. Ayat ini menunjukkan bahwa sikap kelembutan adalah karakteristik utama yang harus dimiliki oleh seorang pemimpin. Kelembutan dapat menyebabkan masyarakat merasa nyaman, dekat, dan bersedia untuk mengikuti pemimpin tersebut. Hal ini sangat penting untuk menciptakan hubungan yang harmonis antara pemimpin dan rakyat.
2. Pengaruh kelembutan jika seorang pemimpin bersikap kasar dan keras hati, hal itu akan menyebabkan rakyat menjauh dari dirinya. Keras hati dapat menghalangi komunikasi dan menciptakan jarak antara pemimpin dan masyarakat, dan dapat menimbulkan friksi serta ketidakpuasan di antara rakyat.
3. Ayat ini juga menekankan pentingnya muhasabah dan pemaafan dalam kepemimpinan. Pemimpin diharapkan dapat memaafkan kesalahan-kesalahan masyarakat dan memberi kesempatan untuk memperbaiki diri. Hal ini menunjukkan kematangan emosional dan visi yang lebih besar untuk masa depan yang lebih baik.
4. Ayat ini menekankan pentingnya musyawarah di mana pemimpin diharuskan untuk melibatkan masyarakat dalam proses pengambilan keputusan. Ini menandakan bahwa keputusan yang diambil harus mempertimbangkan masukan dari rakyat, menciptakan rasa memiliki dan tanggung jawab bersama.
5. Perintah Alllah swt untuk bertawakal kepada Allah setelah pengambilan keputusan. Ini mengajarkan pemimpin untuk secara terus-menerus bergantung kepada-Nya, mengakui bahwa segala hasil dari tindakan mereka adalah di bawah kehendak dan kuasa Allah.
6. *Asbāb al-Nuzūl* dan Munasabah ayat dalam QS. Āli imrān/3:159
   * + 1. *Asbāb al-Nuzūl*

Sebab turunnya ayat disebut juga dengan *Asbāb al-Nuzūl*, yaitu sesuatu hal yang karenanya al-Qur‘an diturunkan untuk menerangkan status (hukum)nya, pada masa hal itu terjadi, baik berupa peristiwa maupun pertanyaan.[[92]](#footnote-92) Mengetahui sebab turunnya ayat sangatlah penting dan merupakan cara terbaik agar memahami makna ayat-ayat dalam al-Qur‘an serta menyingkap kesamaran yang tersembunyi dalam ayat-ayat yang tidak dapat ditafsirkan tanpa mengetahui sebab turunnya ayat.

Mengetahui pentingnya *Asbāb al-Nuzūl*. Seperti yang dikutip oleh *Mannā’ Khālil al-Qattan*, al-Wahidi menjelaskan bahwa tidaklah mungkin mengetahui tafsir ayat tanpa mengetahui sejarah dan penjelasan sebab turunnya, Ibn Daqiqil ‘Id berpendapat: Keterangan tentang *Asbāb al-nuzūl* adalah cara yang kuat (tepat) untuk memahami makna al-Qur‘an, Ibn Taimiyah mengatakan: Mengetahui *Asbāb al-Nuzūl* akan membantu dalam memahami ayat, karena mengetahui sebab menimbulkan pengetahuan mengenai musabab (akibat).[[93]](#footnote-93)

Berkaitan dengan sebab turunnya QS. Āli ‘Imrān/3:159, Sayyid Qutb dalam *Tafsir Fi Żhilal al-Qur’ān* menjelaskan.[[94]](#footnote-94) Ketika perang Uhud, semangat kaum muslimin berkobar untuk pergi berperang. Terutama mereka yang tidak ikut perang Badar. Namun, barisan mereka mengalami guncangan karena sepertiga pasukan kembali pulang ke Madinah sebelum perang. Mereka yang berbalik pulang itu dipimpin oleh gembong munafik Abdullah bin Ubay bin Salul. Sesudah itu, saat perang berlangsung, sebagian pasukan mendurhakai perintah Rasulullah saw. Yakni pasukan pemanah yang telah diinstuksikan untuk tetap di atas bukit sampai ada perintah untuk turun. Kaum muslimin yang semula menang pun kemudian terpukul. Bahkan sebagiannya meninggalkan Rasulullah saw yang dikepung pasukan musuh. Hanya sejumlah sahabat yang bertahan melindungi Rasulullah, sementara barisan yang lain porak poranda dihantam musuh.

* + - 1. Munāsabah QS. Āli ‘Imrān/3:159

Munasabah (korelasi) dalam pengertian bahasa artinya kedekatan. Yang dimaksud dengan munasabah disini adalah hubungan antara satu kalimat dengan kalimat lain dalam satu ayat, antara satu ayat dengan ayat lain dalam banyak ayat, atau antara surah satu dengan surah yang lain.

M. Quraish Shihab dalam tafsir *al-Misbah* menjelaskan QS. Āli ‘Imrān/3:159 diakhiri dengan perintah berserah diri kepada Allah swt, yaitu penyerahan diri setelah didahului dengan segala upaya manusia. Tekad yang bulat mendahului perintah berserah diri menuntut upaya maksimal manusia. Hakikat yang diisyaratkan dalam ayat 159 ini dikemukakan lebih lanjut dan jelas pada ayat 160, bahwa hendaknya manusia yang beriman bertawakkal hanya kepada Allah swt.[[95]](#footnote-95)

اِنْ يَّنْصُرْكُمُ اللّٰهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ۚ وَاِنْ يَّخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِيْ يَنْصُرُكُمْ مِّنْۢ بَعْدِهٖ ۗ وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ

Terjemahnya:

Jika Allah menolongmu, tidak ada yang (dapat) mengalahkanmu dan jika Dia membiarkanmu (tidak memberimu pertolongan), siapa yang (dapat) menolongmu setelah itu? Oleh karena itu, hendaklah kepada Allah saja orang-orang mukmin bertawakal (QS. Āli ‘Imrān/3:160)[[96]](#footnote-96)

1. Mufrādāt Lūghawīyah

(لِنْتَ لَهُمْ) halus dan lemah lembut dalam bergaul dan berinteraksi. Maksudnya, sikap nabi Muhammad saw kepada mereka ketika melanggar perintah. (فَظًّا) buruknya akhlak serta kerasnya watak, (غَلِيْظَ الْقَلْبِ) keras dan kasarnya hati yang tidak mampu merasa tersentuh dan terpengaruh oleh apapun. (لَانْفَضُّوْا) maka mereka akan pergi menjauh dari sekelilingmu.

(فَاعْفُ) oleh karena itu, maafkanlah atas apa yang mereka lakukan. (وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ) dan mintakanlah ampunan dosa untuk mereka sehingga aku (Allah) akan mengampuni mereka. (وَشَاوِرْهُمْ فِى الْاَمْرِ) dan ajaklah mereka bermusyawarah seputar masalah politik dan pengatura umat, baik ketika dalam keadaan perang maupun ketika dalam keadaan aman serta di dalam urusan-urusan duniawi lainnya untuk menghibur dan menyenangkan hati mereka serta agar mereka mau mengikuti dan mematuhimu. Rasulullah saw, sering mengajak para sahabat untuk bermusyawarah.

(فَاِذَا عَزَمْتَ) maka jika kamu telah berteguh hati dan membulatkan tekad untuk melakukan apa yang kamu inginkan setelah musyawarah. (فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ) maka bertawakal lah dan yakinlah kamu kepada Allah swt, Tawakal adalah besandar dan berpengangan kepada Allah swt di dalam setiap urusan.

1. Pendapat Mufasir terhadap QS. Āli Imrān/3:159

Al-Qur’an surah Āli ‘Imrān/3:159 berhubungan dengan beberapa prinsip berdemokrasi dalam kehidupan pemerintahan negara. Berkaitan dengan pendapat para mufasir tentang nilai-nilai politik, penulis membahas tafsir QS. Āli Imrān/3:159 dengan merujuk pada tafsir klasik dan kontemporer, sebagai berikut:

1. *Tafsir Jalalain*

Menurut al-Jalalain ayat di atas pada redaksi kata *Wa syāwirhum fil-amri* menunjukkan bahwa musyawarah memiliki peran dalam mendapatkan solusi akan sebuah permasalahan yang menyebabkan pertentangan dan sebagainya. Sedangkan redaksi فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ menunjukkan bahwa ketika seseorang mempunyai keinginan maka Allah swt. memerintahkan untuk bertawakkal dengan catatan harus berusaha terlebih dahulu untuk mendapatkan apa yang diinginkan.[[97]](#footnote-97)

1. *Tafsir al-Misbah*

Quraish Shihab mengemukakan bahwa ayat ini mengandung penafsiran mengenai kepemimpinan dan perilaku yang seharusnya dimiliki oleh seorang pemimpin, terutama kpada nabi Muhammad saw. فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ (Dengan rahmat dari Allah) Quraish Shihab menjelaskan bahwa kelembutan dan toleransi Nabi Muhammad merupakan bagian dari rahmat Allah. Ini mencerminkan bahwa sikap kasih sayang dalam kepemimpinan adalah hal yang sangat penting dan bukan sekadar karakter pribadi. لِنْتَ لَهُمْ (Engkau bersikap lembut kepada mereka) pelunakan hati Nabi oleh Allah menggambarkan bahwa pemimpin harus memiliki kepribadian yang ramah agar rakyat merasa dekat dan terbuka untuk berdialog. Kelembutan ini menjadi alat untuk menarik perhatian dan kepercayaan. وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيْظَ الْقَلْبِ (Jika engkau kasar dan keras hati) Quraish Shihab mengemukakan bahwa sikap kasar dan keras hati akan menjauhkan pemimpin dari rakyatnya. Jika pemimpin menunjukkan ketidakpedulian dan otoritarianisme, rakyat akan menjauh dan tidak mau mendengarkan nasihat atau petunjuk darinya. لَانْفَضُّوْا مِنْ حَوْلِكَ (Mereka pasti akan menghindar darimu) ini menunjukkan akibat dari sikap pemimpin yang tidak memahami pentingnya kelembutan. Ketidakmampuan untuk beradaptasi dengan kebutuhan emosional masyarakat dapat berdampak negatif pada stabilitas sosial. فَاعْفُ عَنْهُمْ (Maka maafkanlah mereka) Quraish Shihab menekankan pentingnya pemaafan dalam hubungan antara pemimpin dan masyarakat. Pemaafan tidak hanya mencerminkan kelemahlembutan, tetapi juga memberikan kesempatan kepada umat untuk memperbaiki diri mereka. وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ (Dan mohonkanlah ampun untuk mereka) Di sini, Nabi diperintahkan untuk meminta ampun bagi umat. Hal ini menandakan bahwa pemimpin tidak hanya harus menjaga rakyatnya tetapi juga berdoa untuk kebaikan dan pengampunan mereka, menunjukkan tanggung jawab sosial dan spiritual.

وَشَاوِرْهُمْ فِى الْاَمْر (Dan berkatalah kepada mereka dalam urusan) M. Quraish Shihab menekankan bahwa musyawarah menjadi elemen penting dalam kepemimpinan yang efektif. Menurutnya, pengambilan keputusan yang melibatkan suara rakyat menciptakan rasa memiliki dan meminimalkan kemungkinan konflik. فَاِذَا عَزَمْتَ (Jika engkau telah membulatkan tekad) setelah melakukan musyawarah, pemimpin harus memiliki keyakinan dalam pengambilan keputusan. Ini menunjukkan bahwa tindakan harus diambil setelah mempertimbangkan dengan matang. فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ (Maka bertawakkallah kepada Allah) M. Quraish Shihab menjelaskan bahwa tawakkal di sini mencerminkan sikap pasrah yang aktif dari pemimpin setelah melakukan semua usaha yang diperlukan. Ini adalah pengakuan bahwa hasil akhir ada di tangan Allah, yang menambahkan dimensi spiritual dalam kepemimpinan. اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ (Sesungguhnya Allah mencintai orang-orang yang bertawakal) pesan terakhir Quraish Shihab dari ayat ini adalah penegasan bahwa Allah menghargai orang-orang yang bertawakal. Ini menunjukkan bahwa setelah usaha, pemimpin yang bersandar pada Allah akan mendapatkan dukungan-Nya.[[98]](#footnote-98) Dalam tafsir *al-Misbah* ini mengajak para pemimpin untuk memahami pentingnya sifat lembut, pemaafan, musyawarah, dan tawakal kepada Allah dalam menjalankan kepemimpinan. Karakteristik ini tidak hanya berkontribusi pada stabilitas sosial tetapi juga menciptakan lingkungan yang sehat untuk kemajuan masyarakat. Pendekatan ini idealnya diadopsi oleh setiap individu dalam posisi kepemimpinan guna menciptakan keadilan dan kedamaian di masyarakat.

Nilai-nilai politik yang terkandung dalam QS. Āli ‘Imrān/3:159 dengan memperhatikan segala aspek diatas, dapat penulis simpulkan yaitu, (1) kepemimpinan yang lemah lembut artinya seorang pemimpin harus menghindari tutur kata yang kasar dan keras kepala agar mitra musyawarah tidak bertebaran pergi. (2) pentingnya pemaafan artinya seorang pemimpin harus memiliki mental untuk selalu memberi maaf pada mitra musyawarah karena dalam setaip musyawarah akan terjadi perbedaan pendapat dan bahkan keluar kata yang menyinggung, (3) pentingnya musyawarah dalam pengambilan kebijakan, kebijakan yang baik berasal dari hasil pemikiran dalam musyawarah yang matang, nilai politik musyawarah ini sesuai dengan prinsip demokrasi deliberaitf, dimana peran serta masyarakat dalam kehidupan bernegara sangat penting untuk mengambil kebijakan. Demokrasi deliberatif ini diperkenalkan oleh J.M Bassette dan di kembangkan oleh Jurgen Habermas yang mulai di terapkan di Indonesia pada masa orde baru.[[99]](#footnote-99) (4) ketegasan dan tanggungjawab dalam memimpin, artinya seorang pemimpin harus memiliki ketegasan dan harus menyadari bahwa ada amanah yang mesti diselesaikan dengan santun. serta (5) bertawakkal kepada Allah swt setelah pengambilan kebijakan, sebagai bentuk penghambaan diri sekaligus meminta petunjuk atas segala keputusan-keputusan yang diambil.

## Penafsiran AGH. Daud Ismail QS.Ali Imran/3:159

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ ۚ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيْظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوْا مِنْ حَوْلِكَ ۖ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِى الْاَمْرِۚ فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ۗ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ [[100]](#footnote-100)

*Terjemahnya:*

nsb pmes poelmi ripuw al tal nmumlEm aklE rimEnRo, neben aEKko mlEso ad mtErE ati ajEpu mkEed aEedkE mnEGi tauew poel risEedmu: jji amapEkEGi mEnRo nEniy ealau adPEGEtoai mEnRo, nEniy eawtoai muswr mEnRo riaurus aurus [ linoea ]: ag nerko mupEtuaini [mealo ptEruai gauea] aepsonno ripuw al tal . mjEpu puw al tal npujiwi sinin tau mepsonea [riaeln].[[101]](#footnote-101)

*Transliterasi:*

*Nasaba pammase polemi ripuang Alla Ta’ala namumalêmma’ akkale ri mênnanro nabenneng êngkako malesso ada matêrrê ati majêppu makkêdde êddekêng manêngi tauwe pole risêddemu. Jaji amapêkênngi mênnanro nêniya ellau addampêngêng toi mênnanro. nêniya ewatoi musawara mênnanro riusun-urusan (linoe) aga narekko mupêttuini (maêlo pattêrrui gaue) appesonano ripuang Alla Ta’ala. Majeppu puang Alla Ta’ala napojiwi sininna tau mappesonae (rialena).*

Artinya:

Karena pertolongan datangnya dari Allah swt. sehingga kamu lemah akan hal itu. Seandainya ada kata-katamu yang menyakiti hati mereka maka mereka akan pergi satu persatu dari hidupmu. jadi rangkul dan maafkan lah kembali. Dan ajaklah dia musyarawah dalam urusan-urusan dunia. Jadi apa keputusannu untuk melanjutkan acara tersebut. Berserah diri kepada Allah swt niscaya Allah swt menyukai orang-orang yang berserah diri kepadanya.

Tafsiran ayat:

(159) nsb pmes simtmtmnmi puw al tal yi npturueG riati mlEbimu nmpci ea muhmdE nmumlEm wuGkel, nmuumkEisi aeP risinin shbmu, gKn sitinjno mcai sitinjno mnoko nEniy sitinjno mtErE adad riwEtu pd nslain aoRon tau pur muewereG pert. aj naEK slaiwi aoRon. nmjEpu toGE sisEGi puw al tal rinpauwmu rillEn akoreG mkEdea :

وَاِنَّكَ لَعَلٰى خُلُقٍ عَظِيْمٍ

mjEpu aiko [eamuhmdE] msEko riaePaeP [msEro lEbiea] nmrj’’. nsE puw altal mkEdea: eben aEKeako tau mksr pKaukE, mlEso adad rishbmu, mjEpu pd mkaEed aEedkEGi poel risEdmu, pd nsisl slaiko shbmu. neben pd nslaiko shbmu mtEtuni edn muelai tiroaGi mEnRo lao rillE mlEPuea. jji amwupEkEGi mEnRo riatsln riko nEniy ellau adPEGEGi mEnRo. nEniy eawtoai mEnRo muswr riaurus aurus atuaotuao rilinoea.

ag naEKn nbit emwai muswr tau eagea poel riaum sElEeG, nlEbi lEbinih tau naisEeG mpunai tG ptuju, neawai muswr shbn rituKEtuKE gau pEtieG, yi edeap gg whEyu turu pnEsai bicrn ritu.

nainpni [nsE pua altal] nerko aEKn pur muasmturusi pEtuaiwi rimuswrmu, ptEruni pdupai apEtumu nmuaepsonGi ritu lao ri pua altal, nmjEpu puw altal npojiwi sinin tau mbuw epsonea riaeln puw al tal ag ntiroani mEnRo lao rinpu medecGEeG mEnRo rilinon nEniy riagmn. mkEdai nbit risaisn hedsEn:

مَا تَشَاوَرَقَوْمٌ قَطَّ إِلَّا هُدُوا لَا رشَدِ أَمْرِهِمْ

bEtuwn: ednmuswr esauwea ww sGdin ritirowmuwi lao rigau kmin ttiroaeG.[[102]](#footnote-102)

*Transliterasi:*

*Nasaba pammase simata matami puang allah ta’ala iya napaturungge riati malêbbimu namapaccing emuhammadê namumalêmma akkaleng namumagêssing ampe risininna sahabamu, gangkanna sitinajano macai sitinajano mannoko nênniya sitinajano matêrrê ada-ada riwêttu pada nasalainna onronna tau pura muwerengge parenta. Ajana êngka salaiwi onronna. Namajêppu tongeng sisenggi puang allah ta’ala rinapauwammu rilalênna akorangge makkedae. “Wa innaka la’ala khulukin adzim” (majeppu iko emuhammaddê massêko ri ampe ampe masorro lêbbie na maraja) nasêng puang allah ta’ala makkêdae: benneng êngkaeko tau makassara pangkaukeng, malêsso ada-ada risahabamu, majêppu pada makkaêddêkênggi pole risêddemu pada nasisala salaiko sahabamu nabenneng pada nasalaiko sahabamu mattêntuni dena mullei tiroanggi mênnanro lao rilalêng malêmpue. Jaji amaupêkênggi mênanro riatassalanna riewatoi mênnanro musawarah riurusan—urusang atuotuong rilinoe.*

*Aga naêngkana nabitta saw mewai musawarah tau egae pole riummasêllengge nalêbbi lêbbiniha tau naissêngge mappunnai tangga’ patuju, naewai musawarah sahaba’na ritungkê-tungkê gau pêntingge iya deepa gaga wahêyu turun pannêssai bicaranna ritu.*

*Nainappani (nasêng puang allah ta’ala ) narekko êngkana pura muassamaturusi pêttuiwi rimusawaramu pattêrruni padduppai apêttummu namuappesonanggi ritu lao ripuang allah ta’ala namajeppu puang allah ta’ala na pojiwi sininna tau mabuwa personae rialena puang allah ta’ala aga matiroanni mênnanro lao rinapumadecegêngge mennanro rilinona nenniya riagamana makke’dai nabitta saw risaisanna haddesêna: matasawaru qaumun qattan illa hudu li arsadil amrihim.*

*Bettuanna: denamusawara seuwae wawan sanggadinna ritiroang muwi lao rigau kaminang tatiroangge.*

Artinya:

Karena rahmat dan ridho dari Allah swt yang diturunkan di dalam hati yang paling suci yaa Muhammad sehingga mudah berfikir dan bagus perlakuan di sisi-sisi sahabatmu, sehingga kamu dapat mengontrol amarahmu dan mengontrol kata-kata pada waktu sebelum meninggalkan tempat orang-orang yang sudah kamu perintahkan. Jangan ada yang meninggalkan tempatnya karena sesungguhnya yakinlah terhadap Allah swt. sebagaimana Allah sampaikan kepadamu didalam al-Qur'an yang berkata: Sesungguhnya engkau (Muhammad) berada di atas budi pekerti yang agung. " Allah swt menyampaikan seandainya engkau adalah orang yang kasar dalam perilaku, keras dalam berkata pada sahabat mu, sesungguhnya mereka semua akan berdiri lalu mendekatimu, mereka akan menyalahkanmu. Seandainya mereka menyalahkan dari para sahabatmu maka pastilah kamu tidak akan mampu menunjukkan jalan yang benar, jadi beruntunglah sekalian terhadap kesalahan-kesalahan yang akan mendatangi mu dan hendaknya kamu meminta maaf, dan ajaklah mereka untuk bermusyawarah dalam setiap urusan-urusan duniawi.

Datanglah nabi Muhammad saw mengajak musyawarah kepada orang banyak dari golongan umat Islam mereka berlebih-lebihan yang memiliki pendapat yang baik sehingga di ajaklah para sahabat untuk bermusyawarah pada setiap perbuatan penting yang belum ada wahyu yang turun sebagai penguat perkataanmu.

Kemudian (Allah swt berkata): ketika ada kalian sudah sepakati maka putuskanlah di dalam musyawarah itu teruskanlah apa yang telah kamu putuskan sehingga kalian mengagungkan Allah swt, karena sesungguhnya Allah swt mencintai semua orang yang mengagungkan nya maka akan di tunjukkan jalan di dalam agamanya, Rasulullah saw bersabda dalam sebuah hadistnya. Yang artinya: tidaklah mereka bermusyawarah kecuali ditunjukkan kepada perbuatan yang paling jelas.

Menganalisa nilai-nilai politik dalam tafsir al-Munir karya AGH. Daud Ismail membutuhkan penjelasan dari beberapa mufassir lain baik itu sejalan ataupun bertentangan dengan pemikiran AGH. Daud Ismail. Berikut beberapa penafsiran yang penulis sertakan baik yang sepemikiran ataupun bertentangan penafsiran AGH. Daud Ismail, diantaranya dalam Tafsir *Ibn Katsir* Allah swt berfirman seraya berbicara kepada Rasul-Nya dan menambahkan atas dirinya dan orang-orang yang mukmin dalam apa yang telah mengendap dalam hatinya terhadap umatnya yang mengikuti perintahnya, yang meninggalkan larangannya, dan dia memberikan kata-kata yang lembut kepada mereka: (Maka disebabkan rahmat dari Allah-lah kamu berlaku lemah lembut terhadap mereka) yaitu hal apa yang membuat kamu bersikap lembut kepada mereka, kalau bukan karena rahmat Allah terhadapmu dan mereka.

Qatadah berkata terkait firmanNya فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ (Maka disebabkan rahmat dari Allah-lah kamu berlaku lemah lembut terhadap mereka) yaitu bahwa karena rahmat Allahlah yang membuat kamu bersikap lembut kepada mereka. Hasan Al-Bashri berkata: “Ini adalah akhlak nabi Muhammad saw yang diutus oleh Allah dengan hal itu”.

Kemudian Allah swt berfirman: (Sekiranya kamu bersikap keras lagi berhati kasar, tentulah mereka menjauhkan diri dari sekelilingmu) Maksud dari kata bersikap keras di sini adalah kata-kata yang kasar, sesuai dengan firmaan setelahNya (lagi berhati kasar) yaitu jika ucapanmu kasar, maka hatimu akan keras keras terhadap mereka dan mereka akan menjauh darimu dan meninggalkanmu. Akan tetapi Allah telah mengumpulkan mereka di sekitarmu, dan menjadikanmu lembut terhadap mereka untuk meneguhkan hati mereka, sebagaimana yang dikatakan oleh Abdullah bin Amr bahwa dia melihat sifat Rasulullah saw dalam kitab-kitab terdahulu: bahwa dia bukanlah orang yang kasar, keras, berbuat gaduh di pasar-pasar, dan membalas kejahatan dengan kejahatan, tetapi dia akan memaafkan.[[103]](#footnote-103)

Allah swt berfirman: فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِى الْاَمْرِ (Karena itu maafkanlah mereka, mohonkanlah ampun bagi mereka, dan bermusyawaratlah dengan mereka dalam urusan itu) Demikian juga Rasulullah saw biasa bermusyawarah dengan para sahabatnya dalam suatu urusan, ketika beliau berbicara dengan lembut untuk memberi ketenangan hati mereka, sehingga mereka lebih tekun dalam melakukan apa yang akan mereka lakukan. Sebagaimana ketika Rasulullah saw bermusyawarah dengan mereka terkait pergi ke suatu tempat Mereka berkata, “Ya Rasulullah, Seandainya engkau menghadapkan kami ke lautan ini, kami akan mengikutimu. Jika engkau berjalan dengan kami menuju telaga yang dalam, maka kami akan mengikutimu, Kami tidak akan mengatakan sesuatu yang dikatakan oleh kaum nabi Musa kepadanya: “Pergilah kamu dan Tuhanmu, lalu berperanglah. Kami akan menunggu di sini.” Tetapi kami akan berkata, “Pergilah, kami akan bersamamu, dan berada di sebelah depan, kanan, dan kirimu”. Rasulullah saw juga bermusyawarah dengan mereka terkait tempat untuk tinggal, sehingga dia menyarankan kepada Mundzir bin Amr Al-Mu’taq untuk mati dengan maju menghadang musuh. Rasulullah saw juga bermusyawarah dengan mereka terkait perang Uhud apakah mereka akan menunggu di Madinah atau keluar melawan musuh. Mayoritas mereka menyarankan untuk keluar menghadapi musuh, dan Rasulullah saw bermusyawarah dengan mereka terkait peperangan dan urusan lainnya. Firman Allah swt: فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ (Kemudian apabila kamu telah membulatkan tekad, maka bertawakkallah kepada Allah) yaitu ketika kamu bermusyawarah dalam suatu perkara dan membulatkan tekad atas perkara itu, maka bertawakallah kepada Allah dalam hal itu. اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ (Sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang bertawakkal kepadaNya) Firman Allah (Jika Allah menolong kamu, maka tak ada orang yang dapat mengalahkan kamu; jika Allah membiarkan kamu (tidak memberi pertolongan), maka siapakah gerangan yang dapat menolong kamu (selain) dari Allah sesudah itu? Karena itu hendaklah kepada Allah saja orang-orang mukmin bertawakkal.[[104]](#footnote-104) Ibn Katsir dalam tafsirnya memaparkan bahwa ayat ini menunjukkan pentingnya kelembutan dan kasih sayang dalam kepemimpinan. Dia mencatat bagaimana Nabi Muhammad saw adalah contoh terbaik dari seorang pemimpin yang berbudi pekerti luhur dan memiliki sifat lembut, yang membuat umat mau mengikuti dan mencintainya. Ini sejalan dengan klaim AGH. Daud Ismail bahwa pemimpin harus bersikap lembut kepada pengikutnya. Berbeda dengan penafsiran Tafsir *Fī Zhilal al-Qur'ān* karya Sayyid Qutb, seorang ulama dan pemikir Islam yang terkenal, memberikan penafsiran yang mendalam untuk QS. Ali Imran/3:159 dalam karyanya "*Fi Zhilal al-Qur'an"*. Berikut adalah penjelasan mengenai ayat tersebut menurut Sayyid Qutub: Kelembutan dan Rahmat (فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ) Sayyid Qutub menekankan bahwa kelembutan Nabi Muhammad saw kepada umatnya adalah manifestasi dari rahmat Allah. Kelembutan ini penting dalam konteks kepemimpinan karena akan membawa orang-orang kepada kebaikan dan keinginan untuk mengikuti ajaran yang dibawa. Sikap kasar dan dampaknya (وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيْظَ الْقَلْبِ) Dalam penafsirannya, Sayyid Qutub menjelaskan bahwa jika Nabi bersikap kasar dan keras hati, umatnya pasti akan menjauh dan tidak mau mendengarnya. Kasar dalam bersikap dapat menghancurkan hubungan dan kepercayaan yang telah dibangun antara pemimpin dan masyarakat. Konsep pemaafan (فَاعْفُ عَنْهُمْ) Menyediakan kesempatan untuk memaafkan kesalahan adalah aspek penting dalam kepemimpinan. Sayyid Qutub menekankan bahwa pemaafan dari seorang pemimpin dapat menciptakan suasana yang baik dan meredakan ketegangan. Ini menunjukkan betapa pentingnya hubungan dalam sebuah komunitas.

Musyawarah dalam pengambilan keputusan (وَشَاوِرْهُمْ فِى الْاَمْر) Sayyid Qutub juga menyoroti pentingnya musyawarah sebagai bagian dari keadilan sosial dalam pengambilan keputusan. Dengan melibatkan rakyat dalam musyawarah, pemimpin menunjukkan sikap terbuka, menghargai pendapat, serta menghindari keputusan yang sewenang-wenang. Pentingnya Tawakal (فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ) Setelah melakukan usaha dan musyawarah, pemimpin harus bertawakal kepada Allah. Tawakal disini berarti mengandalkan Allah setelah menjalankan semua usaha yang mungkin. Sayyid Qutub menggambarkan ini sebagai bentuk pengakuan bahwa segala hasil dari usaha tersebut adalah dalam kekuasaan dan kehendak Allah. Menunjukkan cinta Allah kepada orang yang bertawakal (اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ) Sayyid Qutub mencatat bahwa ayat ini menyatakan bahwa Allah mencintai orang-orang yang bertawakal kepada-Nya. Ini menunjukkan bahwa orang yang berserah diri setelah berusaha dengan maksimal akan mendapatkan cinta dan dukungan Allah dalam segala urusan.[[105]](#footnote-105)

Sehingga dapat disimpulkan bahwa pandangan Sayyid Qutub, QS. Āli Imrān/3:159 menggambarkan nilai-nilai etika dalam kepemimpinan yang meliputi kelembutan, pemaafan, musyawarah, dan tawakal kepada Allah. Hal ini memberikan panduan bagi para pemimpin untuk menciptakan hubungan yang baik dengan rakyat, menciptakan stabilitas sosial, dan menjalankan kepemimpinan yang berlandaskan kasih sayang dan keadilan. Ayat ini juga mengingatkan kita akan pentingnya karakter pemimpin yang dicintai oleh umat dan Allah, yang pada akhirnya akan menghasilkan masyarakat yang harmonis dan sejahtera. Sayyid Qutb menekankan aspek keutamaan moral dalam kepemimpinan. Dia mendukung bahwa Rasulullah saw menunjukkan sikap lembut dan penuh kasih sayang dalam kepemimpinannya, yang sangat mendesak bagi seorang pemimpin untuk dekat dengan masyarakatnya. Ini sejalan dengan pandangan AGH. Daud Ismail mengenai pentingnya pemaafan dan kasih sayang dalam memimpin. Begitupun dalam Tafsir *al-Tabari* dia menyoroti kelembutan dan kasih sayang dalam tindakan untuk melindungi umat. Tafsir *al-Tabari* merupakan salah satu karya tafsir klasik yang terkenal dan banyak dirujuk. Sayyid Abu Ja'far Muhammad ibn Jarir Al-Tabari dalam tafsirnya menyoroti berbagai aspek dari QS. Āli Imrān/3:159, Diantaranya: Kelembutan sebagai rahmat (فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ) Al-Tabari memulai dengan menekankan bahwa kelembutan (linta) yang ditunjukkan oleh Nabi Muhammad saw adalah bagian dari rahmat Allah yang sangat berharga. Rahmat ini membuat Nabi dapat menarik perhatian dan hati umatnya dengan cara yang lembut dan penuh kasih. Akibat dari sikap kasar (وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيْظَ الْقَلْبِ) Beliau melanjutkan dengan menjelaskan konsekuensi dari sikap yang kasar dan keras hati (fazzan) sebagai bentuk penegasan bahwa jika Nabi bersikap demikian, orang-orang pasti akan menjauh darinya. Kasar dalam perkataan dan tindakan dapat membuat pemimpin kehilangan dukungan dan rasa percaya dari masyarakat. Perintah untuk memaafkan (فَاعْفُ عَنْهُمْ) Dalam penafsiran ini, terdapat penekanan pada pentingnya pemaafan (fa'fu 'anhum).

*Al-Tabari* menjelaskan bahwa ini adalah cara untuk menjaga ikatan dan keharmonisan dalam interaksi antara pemimpin dan umatnya. Sikap memaafkan memperlihatkan kedewasaan dan kebijaksanaan seorang pemimpin. Musyawarah adalah keberkahan (وَشَاوِرْهُمْ فِى الْاَمْر) *al-Tabari* menginterpretasikan bagian sebagai perintah untuk melibatkan masyarakat dalam pengambilan keputusan. Musyawarah menjadi penting agar rakyat merasa diikutsertakan dalam urusan yang menyangkut kepentingan mereka, dan ini akan memperkuat hubungan antara pemimpin dan rakyat. Ketegasan setelah musyawarah (فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ) *al-Tabari* menekankan bahwa setelah melakukan musyawarah dan mengambil keputusan yang tepat, pemimpin diharapkan untuk bertawakal kepada Allah. Ini menunjukkan keyakinan bahwa keputusan yang diambil adalah langkah yang paling baik berdasarkan petunjuk dan bimbingan Allah. Cinta Allah kepada orang yang bertawakal (اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ) *al-Tabari* menutup penafsirannya dengan menyatakan bahwa akhir dari ayat menunjukkan bahwa Allah sangat mencintai orang-orang yang bertawakal. Ini adalah penegasan bahwa ada keutamaan dan kedudukan tinggi bagi mereka yang bersandar dan berdoa kepada Allah setelah melakukan usaha dan musyawarah.[[106]](#footnote-106)

Tafsir *al-Tabari*, QS. Āli Imrān/3:159 menggambarkan pentingnya sikap lembut, pemaafan, musyawarah, dan tawakal dalam konteks kepemimpinan. Pemimpin yang baik adalah mereka yang memiliki karakter penuh kasih, mampu mendengar dan melibatkan rakyat, serta bertawakal kepada Allah setelah berusaha. Hal ini menjadi pedoman dalam membangun dua arah hubungan antara pemimpin dan masyarakat, yang pada akhirnya membawa kepada keharmonisan dan keberkahan. Ibn Jarir al-Tabari dalam tafsirnya mengemukakan bahwa pendekatan tidak hanya satu dimensi. Dia menyoroti bahwa dalam keadaan tertentu, ketegasan perlu menjadi yang utama. Musyawarah dan kelembutan memang dianjurkan, tetapi dalam situasi yang tidak memungkinkan, tindakan tegas diperlukan untuk melindungi umat.

Berbagai penafsiran dari mufassir yang sejalan maupun tidak dengan pendapat AGH. Daud Ismail terhadap QS. Āli Imrān/3:159 dapat disimpulkan. 1) Kepemimpinan Yang Lemah Lembut, artinya dalam membangun kepercayaan dan rasa hormat di tengah masyarakat dan sikap ini merupakan kunci untuk menciptakan suasana yang kondusif, membangun hubungan yang kuat, meningkatkan kepercayaan serta menciptakan keadilan sosial dalam kolaborasi antara masyarakat dengan pemimpin. 2) Sikap Memaafkan, sikap memaafkan ini membantu membangun karakter, menjaga lingkungan masyarakat tetap harmonis dan penuh kedamaian, serta manifestasi dari kebijaksanaan dan keagungan jiwa. 3) Pentingnya Musyawarah, melalui musyawarah berbagai pandangan dapat disatukan untuk mencapai kesepakatan yang lebih baik, karena musyawarah adalah kunci untuk menciptakan keputusan-keputusan yang terbaik, serta dapat menghindari terjadinya konflik. 4) Ketegasan dan tanggungjawab, dalam menjadi seorang pemimpin mereka harus mampu mengambil keputusan yang tegas dan bertanggungjawab atas keputusannya demi untuk menjaga kepercayaan dan integritas. 5) Bertawakkal Kepada Allah swt, merupakan landasan utama dalam hidup dan kepemimpinan. Dengan bertawakkal, pemimpin dapat menghadapi tantangan dengan keyakinan dan optimisme tinggi, serta mengetahui bahwa segala sesuatu ada dalam genggaman Allah swt. Bahwa kompleksitas dalam memahami sifat kepemimpinan dalam Islam. Penekanan pada kelembutan, musyawarah, dan pemaafan merupakan bagian penting, tetapi juga tidak boleh mengabaikan ketegasan dan tanggung jawab sosial yang perlu dimiliki seorang pemimpin. Keseluruhan diskusi ini menegaskan bahwa dalam kepemimpinan yang efektif, diperlukan keseimbangan antara nilai-nilai moral dan tanggung jawab terhadap masyarakat serta berserah diri kepada Allah swt. Melihat kondisi politik akhir-akhir ini yang sangat anjlok menurut data survei sangat penting kiranya nilai-nilai politik dalam QS. Āli Imrān/3:159 di jadikan acuan pemerintah dalam menjalankan roda kepemimpinannya agar segala keputusan politik diambil melalui kesepakatan agar tercipta kesejahteraan masyaarakat yang berkelanjutan.

# BAB V

# PENUTUP

## Kesimpulan

Pada bagian skripsi ini, penulis dapat menyimpulkan isi dari keseluruhan skripsi yang telah di uraikan sebelumnya. Adapun kesimpulannya adalah:

1. Nilai-nilai yang terkandung dalam QS. Ali Imran:159 sangat relevan untuk diterapkan dalam konteks politik modern. Prinsip musyawarah mencerminkan demokrasi deliberatif, sifat pemaaf dan lemah lembut penting untuk menjaga hubungan baik dalam politik, dan keyakinan pada Tuhan memberikan dimensi spiritual dan etis dalam kepemimpinan. Penerapan nilai-nilai ini dapat membantu menciptakan pemerintahan yang lebih adil, inklusif, dan efektif.
2. Penafsiran AGH. Daud Ismail terhadap QS. Ali Imran:159 dalam Tafsir Al-Munir menekankan nilai-nilai lemah lembut untuk membangun hubungan yang kuat dengan rakyat, pemaafan untuk menciptakan suasana yang mendorong masyarakat untuk terus belajar dari kesalahan, musyawarah untuk mencapai kesepakatan yang adil dan lebih berkualitas, ketegasan dan tanggungjawab untuk membangun kepercayaan dan integritas pemimpin, serta tawakkal kepada Allah swt sebagai prinsip dasar dalam kepemimpinan dan pengambilan keputusan. Nilai-nilai ini sangat relevan dan dapat diterapkan dalam konteks politik dan sosial kontemporer untuk menciptakan pemerintahan dan masyarakat yang lebih adil, inklusif, dan harmonis.

## Saran

Penulis menyadari bahwah kajian dalam skripsi ini masih jauh dari apa yang diharapkan, masih banyak celah dan juga kekurangan. Penelitian- memberikan pemahaman tentang nilai-nilai politik dalam QS. Ali Imran: 159. Oleh karena itu peneliti berharap ada penelitian lebih lanjut tentang judul ini. Peneliti mohon kritik dan saran jika ada kesalahan dalam penelitian ini agar menjadi lebih baik lagi.

# DAFTAR PUSTAKA

Al-Qur’an Al-Karim

Abd. Muin Salim. *Fiqh Siyasah Konsepsi Kekuasaan Politik Dalam Al-Qur’an*. 1st ed. jakarta: pt rajagrafindo persada, 1994.

Abdul Hafid, Rustam Pikahulan, and Hasanuddin Hasyim. “Etika Hukum Dalam Politik Kebangsaan Perspektif Islam: Moralitas Politik Pancasilais.” *Diktum: Jurnal Syariah Dan Hukum* 18, no. 1 (2020): 73. https://doi.org/10.35905/diktum.v18i1.1202.

Abdullah, Zainuddin. “Politik Dalam Kandungan Al-Qur’an.” *Mumtaz: Jurnal Studi Al-Qur’an Dan Keislaman* 3, no. 2 (2019): 280. https://doi.org/10.36671/mumtaz.v3i2.45.

Achmad, Amrillah. “Telaah Tafsir Al-Mizan Karya Thabathabai.” *Jurnal Tafsere* 9 (2021): 248. https://doi.org/10.24252/jt.v9i02.31495.

Ahmad, Oleh :, and Soleh Sakni. “Model Pendekatan Tafsir Dalam Kajian Islam.” *Jurnal Ilmu Agama: Mengkaji Doktrin, Pemikiran, Dan Fenomena Agama* 14, no. 2 (2013): 65. https://jurnal.radenfatah.ac.id/index.php/JIA/article/view/469.

Al-Farmawi, Abdul Hayy. *Metode Tafsir Maudhu’i Dan Cara Penerapannya*. jakarta: pt rajagrafindo persada, n.d.

Al-Munawar, Said Agil Husain. *Al-Qur’an Membangun Tradisi Kesalehan Hakiki*. jakarta: Pt. Ciputat Press, 2005.

Al-Munawar, Said Agil Husain dan Masykur Hakim. *I’jaz Al-Qur’an Dan Metodologi Tafsir*. semarang: Dina Utama Semarang (Dimas), 1994.

Al-Qattan, Manna Khalil. *Mabahis Fi Ulumul Qur’an (Studi Ilmu-Ilmu Qur’an)*. Bogor: Literasi AntarNusa, 2019.

Al-Sadr, Muhammad Baqir. *Madrasah Al-Qur’aniyyah, Terj. Hidayaturakhman*. jakarta: Risalah Masa, 1992.

AL-Suyuthi, Imam jalaluddin Al mahalli dan Imam jalaluddin. *Terjemah Tafsir Jalalain Berikut Asbaabun Nuzul*. bandung: sinar baru, n.d.

Al-Tabari, ibnu ja’far muhammad bin jarir. *Ibnu Ja’far Muhammad Bin Jarir Al-Tabari, Tafsir Jami’ Al-Bayan Fi Ta’wil Al-Qur’an, (Tafsi Al-Tabari)*. beirut: Dar al-Fikri, 1988.

Al-Zuhaili, Wahbah. *Tafsir Al-Munir, Jilid 10, Terjemah: Abdul Hayyie Al-Kattani Dkk,*. Jakarta: Gema Insani, 2016.

Amdani. *Pengantar Studi Al-Qur’an*. semarang: cv. Karya Abadi Jaya, 2015.

As’ad, Muhammad, Idham, La Mansi, Muh. Zubair, Abu Muslim, and Paisal. *Buah Pena Sang Ulama*. jakarta: Orbit publishing, 2011.

Ash-Shiddieqy, T.M. Hasbi. *Sejarah Dan Pengantar Ilmu Al-Qur’an Dan Tafsir*. semarang: pustaka rizki putra, 2013.

Az-Zuhaili, Wahbah. *Tafsir Al-Munir*. depok: gema insani, 2005.

Baidan, Nashruddin. *Metode Penafsiran Al-Qur’an*. Yogyakarta: pustaka pelajar, 2001.

———. *Wawasan Baru Ilmu Tafsir*. yogyakarta: pustaka pelajar, 2001.

Budiardjo, Miriam. *Dasar-Dasar Ilmu Politik*. jakarta: pt gramedia pustaka utama, 2004.

Dardirie, Achmad. “Etika Politik Dalam Perspektif Al-Qur’an.” *Al-Tadabbur: Kajian Sosial, Peradaban Dan Agama* 5, no. 1 (2019): 1–19.

Daud, Nur Inayah. *Anregurutta Haji (Agh) Daud Ismail Dalam Kenangan Sang Putri*. Yogyakarta: Mata Kata Inspirasi, 2024.

Farid, Farhah and Achmad. “Prinsip Etika Politik Pemimpin Dalam Islam,” n.d., 66–84.

Farisa, Fitria Chusna. “Survei SMRC: Kondisi Politik Nasional Dinilai Memburuk 3,5 Tahun Terakhir.” kompas.com, 2023. https://nasional.kompas.com/read/2023/03/28/17200011/survei-smrc--kondisi-politik-nasional-dinilai-memburuk-3-5-tahun-terakhir?page=all.

Firdaus, R. “Etika Berpolitik Dalam Pemikiran Abdurrahman Wahid (Gusdur) Dengan Relevansi Perkembangan Kehidupan Berbangsa Dan …,” 2020. http://repository.radenintan.ac.id/10653/1/skripsi 2.pdf.

Fitrah, S. “Sakhar Dalam Al-Qur’an (Suatu Kajian Tafsir Tahlili Terhadap QS Al-Hujurat/49: 11).” *Islamadina* 4, no. 2 (2020): 29. https://repositori.uin-alauddin.ac.id/id/eprint/8308%0Ahttp://repositori.uin-alauddin.ac.id/8308/1/Saidil Fitrah.pdf.

Hitami, Mundzir. *Pengantar Studi Al-Qur’an Teori Dan Pendekatan*. Yogyakarta: LKis Yogyakarta, 2012.

Ichwan, Muhammad Nor. *Tafsir ’Ilmi Memahami Al-Qur’an Melalui Pendekatan Sains Modern*. Yogyakarta: Menara Kudus, 2004.

Idil.Hamzah. “Interelasi Al-Qur’an Dan Budaya Bugis Dalam Tafsir Al-Munir Karya Daud Ismail.” Ptiq Jakarta, 2024.

Iqbal, Mashuri Sirojuddin, and A. Fuadlali. *Pengantar Ilmu Tafsir*. Bandung: angkasa group, 2005.

Iqbal, Muhammad. *Fiqh Siyasah:Kontekstualitas Doktrin Politik Islam*. jakarta: gaya media pratama, 2000.

———. *Fiqih Siyasah Kentektualisasi Doktrin Politik Islam*. 1st ed. jakarta: penerbit gaya media pratama, 2001.

Ismail, AGH. Daud. *Tafsir Al-Munir, Mabbicara Ugi*. makassar: Bintang Lamumpatue, 2001.

Jannah, Sitti Riadil. “Pemikiran Anregurutta Haji Daud Ismail Tentang Akhlak Manusia.” *Jurnal Pendidikan Kreatif* 3, no. 2 (2022): 116. https://doi.org/10.24252/jpk.v3i2.36300.

Khaeruman, Badri. *Sejarah Perkembangan Tafsir Al-Qur’an*. bandung: pustaka setia, 2004.

KompasTv Makassar. “Ahli Tata Negara : Ada Konflik Kepentingan Politik Soal Gibran Rakabuming.” Kompas.tv, 2023. https://www.kompas.tv/regional/456029/ahli-tata-negara-ada-konflik-kepentingan-politik-soal-gibran-rakabuming.

Lubis, Tobot. “No Title.” Universitas Islam Negeri Sumatera Utara, 2019.

M.Shihab. *Ensiklopedia Al-Qur’an Kajian Kosakata*. jakarta: lentera hati, 2007.

Maloko, M Thahir. “Etika Politik Dalam Islam.” *Al-Daulah* 1, no. 2 (2013): 50–59.

Mamun, M. A.A., and M. Hasanuzzaman. “The Systematic Inscriptive of Bugines Interpretation Book:Comparative Analysis between Tafsir Al-Munir and Tafsir Al-Qur’an Al-Karim.” *Energy for Sustainable Development: Demand, Supply, Conversion and Management* 5, no. 2 (2020): 1. https://doi.org/10.32505/jurnal.

Manaf, Abdul. “Sejarah Perkembangan Tafsir.” *Ilmu Al-Qur’an Dan Tafsir*, n.d., 157–158.

Moh. Asy’ari Muthhar. “Membaca Demokrasi Deliberatif Jurgen Habermas Dalam Dinamika Politik Indonesia.” *Jurnal Ilmu Ushuluddin* 2 (2016).

Muhammad, ’Abdullah bin. *Tafsir Ibnu Katsir, Terj. M. ’Abdul Ghoffar E.M*. Jilid 2. Bogor: Pustaka Imam Asy-Syafi’i, 2008.

Mutakabbir, Abdul. *Buku Ajar Metode Penelitian Tafsir*. sumatra barat: mitra cendekia media, 2022.

Nita, Dian. “Nilai Putusan MK Cacat Hukum, Yusril: Saya Percaya Gibran Ambil Langkah Paling Bijaksana.” Kompas Tv, 2023. https://www.kompas.tv/nasional/452956/nilai-putusan-mk-cacat-hukum-yusril-saya-percaya-gibran-ambil-langkah-paling-bijaksana?page=all.

Nugraheny, Dian Erika, and Sabrina Asril. “Kaleidoskop 2023 : Catatan Cawe-Cawe Jokowi 2024.” kompas.com, 2023. https://nasional.kompas.com/read/2023/12/28/13560181/kaleidoskop-2023-catatan-cawe-cawe-jokowi-jelang-pemilu-2024?page=all.

Politik, Praksis, and Nabi Muhammad. “Fajar, Praksis Politik Nabi Muhammad SAW….” *Jurnal Al-Adalah: Jurnal Hukum Dan Politik Islam* 4, no. 1 (2019): 79–94.

Qori, Hidayatul, and Dani Nurpajar. “Etika Kepemimpinan Dalam Tafsir Al-Mizan Karya Muhammad Husain Thabathaba’i” 1 (2024): 1.

Qutb, Sayyid. *Tafsir Fi Zilal Al-Qur’an Terj. As’ad Yasin Dkk*. Juz V. jakarta: Gema Insani Press, 2000.

RI, Kementrian Agama. *Al-Qur’an Dan Terjemahnya*, n.d.

———. *Al-Qur’an Dan Terjemahnya*. jakarta: PT. Lajnah Pentashihan, 2019.

Rifa’in, Aswar. “Analisis Pemikiran Ag. K. H. Daud Ismail Tentang Al-Qur’an Sebagai Syifa’ (Obat).” *TAFASIR: Journal of Quranic Studies* 1, no. 1 (2023): 32–44. https://doi.org/10.62376/tafasir.v1i1.9.

*Sejarah Dan Metodologi Tfasir, Terj.Ahmad Akrom*. jakarta: pt rajagrafindo persada, 1994.

Shihab, M.quraish. *Kaidah Tafsir*. Tangerang: Lentara Hari, 2015.

———. *Membumikan Al-Qur’an*. Bandung: Mizan, 1992.

———. *Tafsir Al-Misbah*. 1st ed. jakarta: lentera hati, 2002.

Sugiyono. *Metode Penelitian Kuantitatif Kualitatif Dan R&D*. Edited by Sutopo. 2nd ed. Bandung: Alfabeta, 2019.

Suma, Muhammad Amin. *Ulumul Qur’an*. jakarta: Rajawali Press, 2013.

T.M. Hasbi Ash Shiddieqy. *Ilmu-Ilmu Al-Qur’an*. semarang: pustaka rizki putra, 2002.

Teguh Arafah. *Terma Kekuasaan Dalam Al-Qur’an (Penafsiran Ayat-Ayat Kekuasaan Dalam Al-Tafsir Al-Munir)*. jawa tengah: Eureka Media Aksara, 2023.

Yunus, Muhammad, M. Ghalib, and Muhammad Sadik Sabry. “Tafsir Bahasa Bugis AG. H. Daud Ismail: Aplikasi Penafsiran Dengan Metode Hida’i Tentang Al-Rijs.” *Jurnal Tafsere* 10, no. 1 (2023): 78–103. https://doi.org/10.24252/jt.v10i1.35552.

Zayd, Amin al-Khuldi dan Nashr Abu. *Metode Tafsir Sastra, Terj. Khairan Nahdiyyin*. Yogyakarta: Adab Press, 2004.

Zed, Mestika. *Metode Penelitian Kepustakaan*. 1st ed. jakarta: yayasan pustaka obor indonesia, 2004.

**L**

**A**

**M**

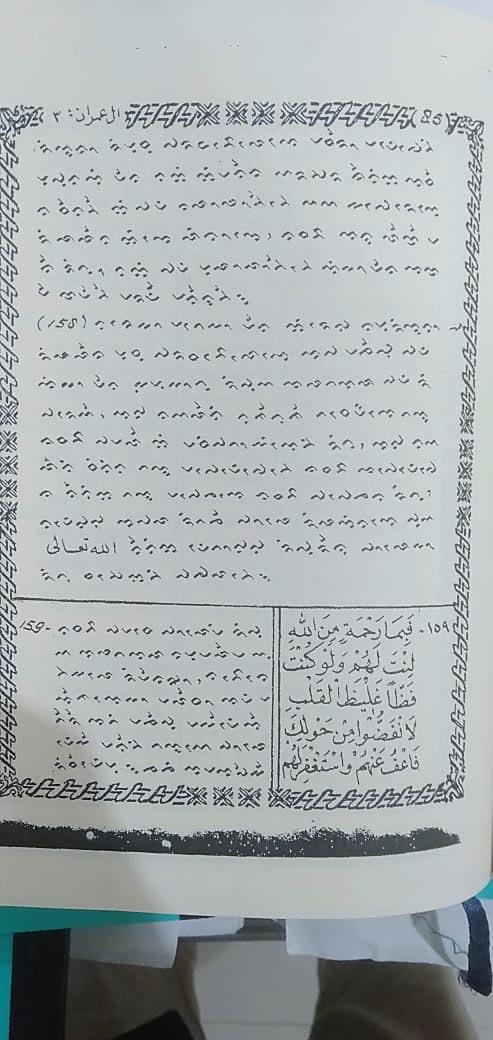
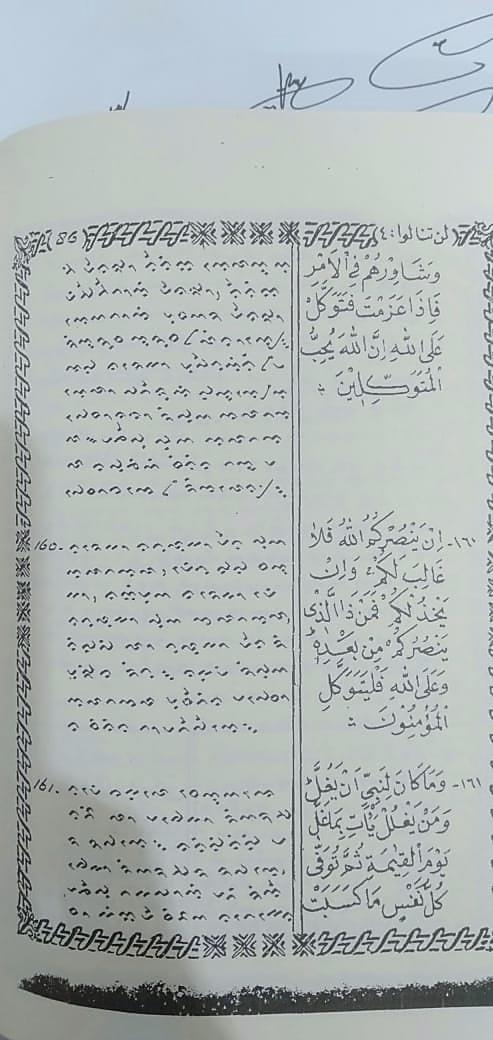
**P**

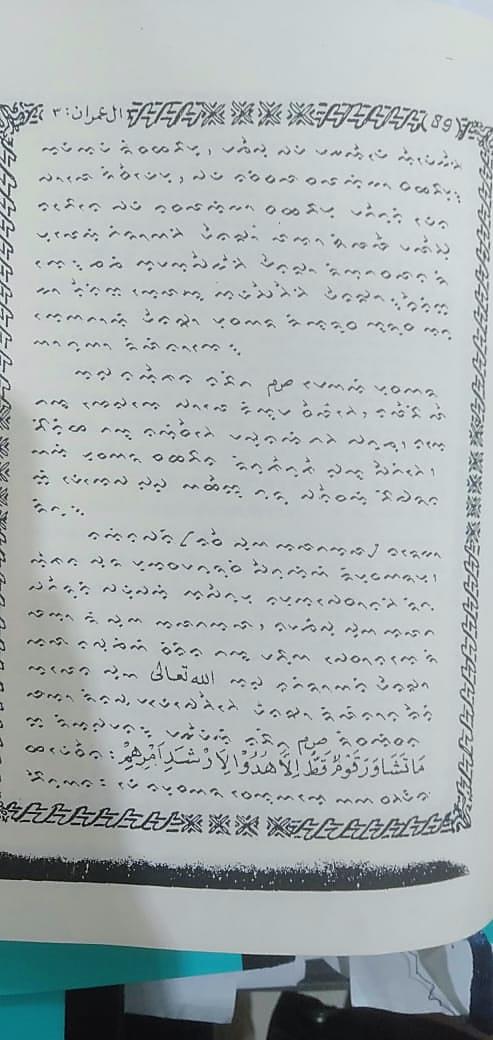
**I**

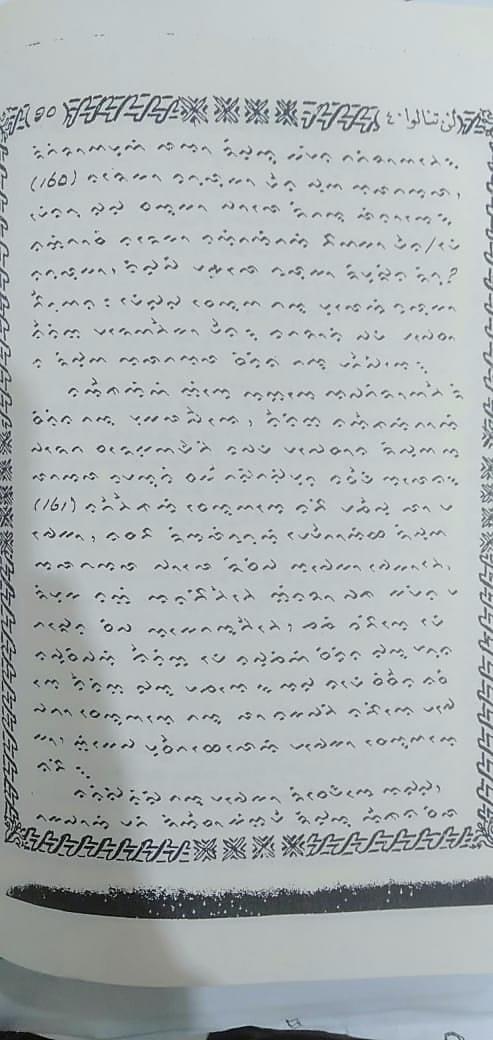
**R**

**A**

**N**

****

****

****

**RIWAYAT HIDUP**

**Syaiful.** Mahasiswa jurusan Ilmu al-Qur‘an dan Tafsir Fakultas Ushuluddin Adab dan Dakwah Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Palopo. Lahir di Cimpu pada tanggal 12 Maret 2001. Penulis adalah anak ke tujuh dari delapan bersaudara. Putra dari seorang ayah yang bernama Latuo dan ibu Husna. Penulis lahir dan dibesarkan di Desa Cimpu Kecamatan Suli Kabupaten Luwu Provinsi Sulawesi Selatan. Penulis menyelesaikan pendidikannya di SDN 18 Babana Cimpu, kemudian melanjutkan pendidikannya di MTS SA Islam Wathaniyah Cimpu, lalu melanjutkan sekolah menengah atasnya di MAN Luwu hingga dinyatakan lulus pada tahun 2020 dan melanjutkan pendidikan S1nya di Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Palopo dan mengambil jurusan Ilmu al-Qur‘an dan Tafsir.

Sosial Media Penulis

 Facebook : Syaiful Nack Berkah

 Instagram : syaiful.berkah

 e-Mail : 2001850084@iainpalopo.ac.id.

1. Zainuddin Abdullah, “*Politik Dalam Kandungan Al-Qur’an*,” *Mumtaz: Jurnal Studi Al-Qur’an Dan KeIslaman* 3, no. 2 (2019): 280–88, https://doi.org/10.36671/mumtaz.v3i2.45. [↑](#footnote-ref-1)
2. Mufti Muslim. ‘*’Politik Islam:* *Sejarah* *Dan Perkembangannya*”, (Bandung: CV Pustaka Setia, 2015), 19. [↑](#footnote-ref-2)
3. Rahman, A. “*Sistem Politik Indonesia*”, Edisi pertama (Yogyakarta: Graha Ilmu, 2007),8. [↑](#footnote-ref-3)
4. Fitria Chusna Farisa, “Survei SMRC: Kondisi Politik Nasional Dinilai Memburuk 3,5 Tahun Terakhir,” kompas.com, 2023.https://nasional.kompas.com/read/2023/03/28/17200011/survei-smrc--kondisi-politik-nasional-dinilai-memburuk-3-5-tahun-terakhir?page=all.12 maret 2024. [↑](#footnote-ref-4)
5. Dian Nita, “Nilai Putusan MK Cacat Hukum, Yusril: Saya Percaya Gibran Ambil Langkah Paling Bijaksana,” Kompas Tv, 2023. https://www.kompas.tv/nasional/452956/nilai-putusan-mk-cacat-hukum-yusril-saya-percaya-gibran-ambil-langkah-paling-bijaksana?page=all. 12 maret 2024. [↑](#footnote-ref-5)
6. Kompas Tv Makassar, “Ahli Tata Negara : Ada Konflik Kepentingan Politik Soal Gibran Rakabuming,” Kompas.tv, 2023. https://www.kompas.tv/regional/456029/ahli-tata-negara-ada-konflik-kepentingan-politik-soal-gibran-rakabuming. 12 maret 2024. [↑](#footnote-ref-6)
7. MZ, Rahmat Hollyson dan Sri Sundari, “*Pilkada Penuh Euforia*, *Miskin* *Makna*” (Jakarta: Bestari, 2015), 48. [↑](#footnote-ref-7)
8. Dian Erika Nugraheny and Sabrina Asril, “Kaleidoskop 2023 : Catatan Cawe-Cawe Jokowi 2024,” kompas.com, 2023. https://nasional.kompas.com/read/2023/12/28/13560181/kaleidoskop-2023-catatan-cawe-cawe-jokowi-jelang-pemilu-2024?page=all. 12 maret 2024. [↑](#footnote-ref-8)
9. Achmad Dardirie, “Etika Politik Dalam Perspektif Al-Qur’an,” *Al-Tadabbur: Kajian Sosial, Peradaban Dan Agama* 5, no. 1 (2019): 1–19. [↑](#footnote-ref-9)
10. Abdul Hafid, Rustam Pikahulan, and Hasanuddin Hasyim, “Etika Hukum Dalam Politik Kebangsaan Perspektif Islam: Moralitas Politik Pancasilais,” *DIKTUM: Jurnal Syariah Dan Hukum* 18, no. 1 (2020): 73. https://doi.org/10.35905/diktum.v18i1.1202. [↑](#footnote-ref-10)
11. Farhah and Achmad Farid, “Prinsip Etika Politik Pemimpin Dalam Islam,” n.d., 66–84. [↑](#footnote-ref-11)
12. M Thahir Maloko, “Etika Politik Dalam Islam,” *Al-Daulah* 1, no. 2 (2013): 50–59. [↑](#footnote-ref-12)
13. Muhammad Iqbal, *Fiqih Siyasah Kentektualisasi Doktrin Politik Islam*, 1st ed. (Jakarta: Penerbit Gaya Media Mratama, 2001), 190. [↑](#footnote-ref-13)
14. Kementrian Agama RI, *AL-Qur'an Dan Terjemahnya* (Jakarta: PT. Lajnah Pentashihan, 2019), 71. [↑](#footnote-ref-14)
15. M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, 1st ed. (Jakarta: Lentera Hati, 2002),.274. [↑](#footnote-ref-15)
16. Idil Hamzah “Interelasi Al-Qur’an Dan Budaya Bugis Dalam Tafsir Al-Munir Karya Daud Ismail*,” Tesis* (Jakarta: Universitas PTIQ jakarta, 2024), 91. [↑](#footnote-ref-16)
17. Idil Hamzah, “Interelasi Al-Qur’an Dan Budaya Bugis Dalam Tafsir Al-Munir Karya Daud Ismail.” [↑](#footnote-ref-17)
18. Tobot Lubis, “Kekuasaan Politik Dalam al-Qur’an Menurut Pemikiran Hamka (Studi Telaah QS. Al Baqarah/2:30, Ali Imran/3:26, An Nur/24:55, Shad/38:26)” *Skripsi* (Sumatera Selatan: Universitas Islam Negeri Sumatera Utara, 2019). [↑](#footnote-ref-18)
19. R Firdaus “Etika Berpolitik Dalam Pemikiran Abdurrahman Wahid (Gusdur) Dengan Relevansi Perkembangan Kehidupan Berbangsa Dan Bernegara Di Indonesia,” *Skripsi* (Lampung: UIN Raden Intan Lampung, 2020.  [↑](#footnote-ref-19)
20. Sugiyono, *Metode Penelitian Kuantitatif Kualitatif Dan R&D*, ed. Sutopo, 2nd ed. (Bandung: Alfabeta, 2019), 2. [↑](#footnote-ref-20)
21. Mestika Zed, *Metode Penelitian Kepustakaan*, (Jakarta: Yayasan Pustaka Obor Indonesia, 2004), 1–2. [↑](#footnote-ref-21)
22. Ahmad and Soleh Sakni, “Model Pendekatan Tafsir Dalam Kajian Islam,” *Jurnal Ilmu Agama: Mengkaji Doktrin, Pemikiran, Dan Fenomena Agama* 14, no. 2 (2013): 65, https://jurnal.radenfatah.ac.id/index.php/JIA/article/view/469. [↑](#footnote-ref-22)
23. Miriam Budiardjo, *Dasar-Dasar Ilmu Politik* (Jakarta: PT Gramedia Pustaka Utama, 2004), 5. [↑](#footnote-ref-23)
24. S Fitrah, “*Sakhar Dalam Al-Qur’an (Suatu Kajian Tafsir Tahlili Terhadap QS Al-Hujurat/49:11)*,” *Islamadina* 4, no. 2 (2020): 29. https://repositori.uin alauddin.ac.id/id/eprint/8308%0Ahttp://repositori.uin-alauddin.ac.id/8308/1/Saidil Fitrah.pdf. [↑](#footnote-ref-24)
25. Abdul Mutakabbir, *Buku Ajar Metode Penelitian Tafsir* (Sumatra Barat: Mitra Cendekia Media, 2022), 80-82. [↑](#footnote-ref-25)
26. Sumanto, *Teori dan Metode Penelitian, CAPS (Center of Academic Publishing Service),* Yogyakarta, 2014, 179. [↑](#footnote-ref-26)
27. Deliar Noer, *Pengantar ke Pemikiran Politik*. (Jakarta : Rajawali, 1983), 6. [↑](#footnote-ref-27)
28. Muhammad Yunus, M. Ghalib, and Muhammad Sadik Sabry, “Tafsir Bahasa Bugis AG. H. Daud Ismail: Aplikasi Penafsiran Dengan Metode Hida’i Tentang Al-Rijs,” *Jurnal Tafsere* 10, no. 1 (2023): 9, https://doi.org/10.24252/jt.v10i1.35552. [↑](#footnote-ref-28)
29. M.Quraish Shihab, *Ensiklopedia Al-Qur’an Kajian Kosakata* (Jakarta: Lentera Hati, 2007), 975. [↑](#footnote-ref-29)
30. Manna Khalil Al-Qattan, *Mabahis Fi Ulumul Qur’an (Studi Ilmu-Ilmu Qur’an)* (Bogor: Literasi AntarNusa, 2019). [↑](#footnote-ref-30)
31. M.Shihab, *Ensiklopedia Al-Qur’an Kajian Kosakata Q-Z* (Jakarta: Lentera Hati, 2007), 975. [↑](#footnote-ref-31)
32. Imam Badruddin Muhammad bin Abdullah al-Zarkasyi, *Al-Burha>n fi> 'Ulu>m al-Qur'an*, *Juz II,* (Kairo: Maktabah Dar At-Turats, 2008), 162. [↑](#footnote-ref-32)
33. M.Quraish Shihab, *Kaidah Tafsir* (Tangerang: Lentara Hari, 2015), 7–8. [↑](#footnote-ref-33)
34. T.M. Hasbi Ash-Shiddieqy, *Sejarah Dan Pengantar Ilmu Al-Qur’an Dan Tafsir* (semarang: pustaka rizki putra, 2013), 154. [↑](#footnote-ref-34)
35. T.M. Hasbi Ash Shiddieqy, *Ilmu-Ilmu Al-Qur’an* (Semarang: Pustaka Rizki Putra, 2002), 208. [↑](#footnote-ref-35)
36. Abdul Hayy Al-Farmawi, *Al-Bidayah Fi al-Tafsir al-Mawdhu'iy: Dirasah Manhajiah Mawdhu'iyah di terjemahkan* oleh Suryan A. Jamrah (Jakarta: Pt. Rajagrafido Persada, 1994), 1. [↑](#footnote-ref-36)
37. Abdul Manaf, “Sejarah Perkembangan Tafsir,” *Tafakkur*: *Ilmu Al-Qur’an Dan Tafsir* 1, no. 2 (2021) 157–158. [↑](#footnote-ref-37)
38. Nashruddin Baidan, *Metode Penafsiran Al-Qur’an* (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2001), 57. [↑](#footnote-ref-38)
39. Badri Khaeruman, *Sejarah Perkembangan Tafsir Al-Qur’an* (Bandung: Pustaka Setia, 2004), 94. [↑](#footnote-ref-39)
40. Muhammad Baqir Al-Sadr, *Madrasah Al-Qur’aniyyah, Terj. Hidayaturakhman* (Jakarta: Risalah Masa, 1992), 18. [↑](#footnote-ref-40)
41. Muhammad Amin Suma, *Ulumul Qur’an* (Jakarta: Rajawali Press, 2013), 380. [↑](#footnote-ref-41)
42. Mundzir Hitami, *Pengantar Studi Al-Qur’an Teori Dan Pendekatan* (Yogyakarta: LKIS Yogyakarta, 2012), 46. [↑](#footnote-ref-42)
43. Said Agil Husain Al-Munawar, *Al-Qur’an Membangun Tradisi Kesalehan Hakiki* (Jakarta: PT. Ciputat Press, 2005), 72. [↑](#footnote-ref-43)
44. Ali Hasan al-‘Arid *Sejarah Dan Metodologi Tafsir, Terj.Ahmad Akrom* (Jakarta: PT. Rajagrafindo Persada, 1994), 74. [↑](#footnote-ref-44)
45. Amdani, *Pengantar Studi Al-Qur’an* (Semarang: CV. Karya Abadi Jaya, 2015), 137. [↑](#footnote-ref-45)
46. Suma, *Ulumul Qur’an*, 390. [↑](#footnote-ref-46)
47. Al-Farmawi, *Metode Tafsir Maudhu’i Dan Cara Penerapannya*, 52. [↑](#footnote-ref-47)
48. Said Agil Husain al-Munawar dan Masykur Hakim, *I’jaz Al-Qur’an Dan Metodologi Tafsir* (semarang: Dina Utama Semarang (Dimas), 1994), 40. [↑](#footnote-ref-48)
49. Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru Ilmu Tafsir* (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2001), 388. [↑](#footnote-ref-49)
50. Al-Munawar, *Al-Qur’an Membangun Tradisi Kesalehan Hakiki*, 71. [↑](#footnote-ref-50)
51. Muhammad Nor Ichwan, *Tafsir ’Ilmi Memahami Al-Qur’an Melalui Pendekatan Sains Modern* (Yogyakarta: Menara Kudus, 2004), 115. [↑](#footnote-ref-51)
52. Al-Munawar, *Al-Qur’an Membangun Tradisi Kesalehan Hakiki*, 59. [↑](#footnote-ref-52)
53. M.Quraish Shihab, *Membumikan Al-Qur’an* (Bandung: Mizan, 1992), 72. [↑](#footnote-ref-53)
54. Amin al-Khuldi dan Nashr Abu Zayd, *Manahi>j Tajdi>d Fi al-Nahw wa al-Balaghah wa al-Tafsir wa al-Adab , Terj. Khairan Nahdiyyin* (Yogyakarta: Adab Press, 2004), 28. [↑](#footnote-ref-54)
55. Pius A Partanto dan M. Dahlan Al-Barri, *Kamus Ilmiah Populer*, (Surabaya: Arkola, 2001), 608. [↑](#footnote-ref-55)
56. Abdul Muin Salim, *Fiqih Siyasah, Konsepsi Kekuasaan Politik*, (Jakarta: Raja Grafindo Persada, 2002), 34. [↑](#footnote-ref-56)
57. KBBI, Edisi Baru (Jakarta: PT. Media Pustaka,2012), Cet 6 , 664. [↑](#footnote-ref-57)
58. Anni Kholidah Ritongga, “ Konsep Politik Hasby Ash- Shidqiey Dalam Tafsir Al-Nur *‘Skripsi’* ” (Institusi Ilmu Al-Qur’an, 2016) [↑](#footnote-ref-58)
59. Ibnu Manzhūr*, Lisa>n al-′Arab*, Jilid VI (Beirūt: Dār al-Fikr, 1994), 108. [↑](#footnote-ref-59)
60. Abd. Muin Salim, *Fiqh Siyasah Konsepsi Kekuasaan Politik Dalam Al-Qur’an*, 1st ed. (Jakarta: PT Rajagrafindo Persada, 1994), 41–42. [↑](#footnote-ref-60)
61. Kementrian Agama RI, *AL-Qur'an dan Terjemahnya*, 87. [↑](#footnote-ref-61)
62. Imam Jalaluddin al-Mahalli dan Imam Jalaluddin al-Suyuthi, *Terjemah Tafsir Jalalain Berikut Asbabun Nuzul* (Bandung: Sinar Baru, 1990), 357. [↑](#footnote-ref-62)
63. Ahmad Mustafa Al-Maragi, *Tafsir al-Maragi,* Jilid 2, Terjemah: Bahrun Abu Bakar dkk*,* (Semarang: CV. Toha Putra, 1993), 116-119. [↑](#footnote-ref-63)
64. Abd. Muin Salim, *Fiqh Siyasah Konsepsi Kekuasaan Politik Dalam Al-Qur’an*, 197. [↑](#footnote-ref-64)
65. Teguh Arafah, *Terma Kekuasaan Dalam Al-Qur'an (Penafsiran Ayat-Ayat Kekuasaan Dalam Al-Tafsir Al-Munir)* (Jawa Tengah: Eureka Media Aksara, 2023), 36. [↑](#footnote-ref-65)
66. Miriam Budiardjo, *Pengantar Ilmu Politik*. Ed.1. (Tangerang Selatan: Universitas Terbuka, 2019), 114. [↑](#footnote-ref-66)
67. Amsal Bakhtiar, *Pergulatan Partai Politik Di Indonesia*, (Jakarta: PT Raja Grafindo Persada,2004), 9. [↑](#footnote-ref-67)
68. Deliar Noer, *Pengantar ke Pemikiran Politik*. (Jakarta : Rajawali, 1983), 6. [↑](#footnote-ref-68)
69. Sukron Amin “Identitas Politik Islam Masa Nabi Muhammad dan Khulafaur Rasyidin”. *Skripsi*, (Jakarta: Fakultas. Adab dan Humaniora Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah,

    2017), 24. [↑](#footnote-ref-69)
70. Suyuthi Pulungan, *Fiqh Siyasah: Ajaran, Sejarah dan Pemikiran*, Cet. 4, (Jakarta: PT. RajaGrafindo Persada, 1999),78-79. [↑](#footnote-ref-70)
71. Fajar “Fraksis Politik Nabi Muhamaad Saw” *Jurnal Hukum dan Politik Islam* Volume 4, No.1 (1 Januari 2019), 84. [↑](#footnote-ref-71)
72. Suyuthi, *Prinsip-prinsip Pemerintahan dalam Piagam Madinah ditinjau dari pandangan al-Quran*, Cet. II (Jakarta: PT RajaGrafindo Persada, 1996), 101. [↑](#footnote-ref-72)
73. Muhammad Iqbal, *Fiqh Siyasah:Kontekstualitas Doktrin Politik Islam* (Jakarta: Gaya Media Pratama, 2000). 31-32. [↑](#footnote-ref-73)
74. Ahmad sukarja, “*Hukum Tata Negara dan hukum Adiministrasi Negara dalam Perspekftif Fiqih Siyasah”*, Cet. 1, (Jakarta, Sinar Grafika, 2012), 51. [↑](#footnote-ref-74)
75. Fajar, "*Praksis Politik Nabi Muhammad Saw*", 89–90. [↑](#footnote-ref-75)
76. Sitti Riadil Jannah, “Pemikiran Anregurutta Haji Daud Ismail Tentang Akhlak Manusia,”*Jurnal Pendidikan Kreatif* 3, no. 2 (2022): 117, https://doi.org/10.24252/jpk.v3i2.36300. [↑](#footnote-ref-76)
77. Muhammad As’ad, dkk, *Buah Pena Sang Ulama* (Jakarta: Orbit publishing, 2011), 28. [↑](#footnote-ref-77)
78. Idil Hamzah*,“*Interelasi Al-Qur’anDanBudaya Bugis Dalam Tafsir Al-Munir KaryaDaud Ismail*” Tesis*, 64. [↑](#footnote-ref-78)
79. Aswar Rifa’in, “Analisis Pemikiran Ag. K. H. Daud Ismail Tentang Al-Qur’an Sebagai Syifa’ (Obat),” *TAFASIR: Journal of Quranic Studies* 1, no. 1 (2023): 36. https://doi.org/10.62376/tafasir.v1i1.9. [↑](#footnote-ref-79)
80. Muhammad As’ad dkk, *Buah Pena Sang Ulama*, 38–41. [↑](#footnote-ref-80)
81. Nur Inayah Daud, *Anregurutta Haji (AGH) Daud Ismail Dalam Kenangan Sang Putri* (Yogyakarta: Mata Kata Inspirasi, 2024), 53-55. [↑](#footnote-ref-81)
82. Muhammad As’ad dkk, *Buah Pena Sang Ulama*, 50. [↑](#footnote-ref-82)
83. Daud, *Anregurutta Haji (AGH) Daud Ismail Dalam Kenangan Sang Putri*, 59. [↑](#footnote-ref-83)
84. Yunus, Ghalib, and Sabry, “*Tafsir Bahasa Bugis AGH. Daud Ismail: Aplikasi Penafsiran Dengan Metode Hida’i Tentang Al-Rijs*.”, 84-85 [↑](#footnote-ref-84)
85. Muhammad As’ad dkk, *Buah Pena Sang Ulama*, 55. [↑](#footnote-ref-85)
86. Yunus, Ghalib, and Sabry, “Tafsir Bahasa Bugis AGH. Daud Ismail: Aplikasi Penafsiran Dengan Metode Hida’i Tentang Al-Rijs”, 84–87. [↑](#footnote-ref-86)
87. M. A. A. Mamun and M. Hasanuzzaman, “The Systematic Inscriptive of Bugines Interpretation Book:Comparative Analysis between Tafsir Al-Munir and Tafsir Al-Qur’an Al-Karim,” *Energy for Sustainable Development: Demand, Supply, Conversion and Management* 5, no. 2 (2020): 14, https://doi.org/10.32505/jurnal. [↑](#footnote-ref-87)
88. Yunus, Ghalib, and Sabry, “Tafsir Bahasa Bugis AGH. Daud Ismail: Aplikasi Penafsiran Dengan Metode Hida’i Tentang Al-Rijs,” 89–91. [↑](#footnote-ref-88)
89. Hidayatul Qori and Dani Nurpajar, “Etika Kepemimpinan Dalam Tafsir Al-Mizan Karya Muhammad Husain Thabathaba’i” *Jurnal Pendidikan & Studi Islam* 1, no.2 (2024): 1;. [↑](#footnote-ref-89)
90. Kementrian Agama RI, *Al-Qur’an Dan Terjemahnya*, 71. [↑](#footnote-ref-90)
91. Wahbah Al-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir fil 'Aqidah wasy Syari'ah wal Manhaj* jilid 2 (Depok: Gema Insani, 2005), 475. [↑](#footnote-ref-91)
92. Mannā' Khālil Al-Qattan, *Mabāhis Fi 'Ulūmul Qur’ān (Studi Ilmu-Ilmu Qur’an)* (Bogor: Literasi AntarNusa, 2019), 107. [↑](#footnote-ref-92)
93. Mannā' Khālil Al-Qattan, *Mabāhis Fi 'Ulūmul Qur’ān (Studi Ilmu-Ilmu Qur’an)*, 111. [↑](#footnote-ref-93)
94. Sayyid Qutb, *Tafsir Fi Zhilal Al-Qur’an Terj. As’ad Yasin Dkk*, Juz V (Jakarta: Gema Insani Press, 2000), 193. [↑](#footnote-ref-94)
95. M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah: Pesan, Kesan, dan Keserasian al-Qur'an*, 318. [↑](#footnote-ref-95)
96. Kementerian Agama RI, *Al-Qur’an Dan Terjemahnya*, 71. [↑](#footnote-ref-96)
97. Jalaluddin Al-Mahalli dan Jalaluddin asy-Syuyuthi, *Tafsir al-Qur’anul Adzim,* (Surabaya: Daar al ‘Abidin, 1990), 64. [↑](#footnote-ref-97)
98. M. Qurish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, 256-260. [↑](#footnote-ref-98)
99. F. Budiman Hardiman, ‘*’Demokrasi Deliberatif: Menimbang ‘Negara Hukum’ Dan ‘Ruang Publik’ Dalam Teori Diskursus Jurgen Habermas’’*, (Yogyakarta: Kanisius, 2018), 128. [↑](#footnote-ref-99)
100. RI, *Al-Qur’an Dan Terjemahnya*, 71. [↑](#footnote-ref-100)
101. AGH. Daud Ismail, *Tafsir Al-Munir, Mabbicara Ugi* (Makassar: Bintang Lamumpatue, 2001), 85. [↑](#footnote-ref-101)
102. Daud Ismail, *Tafsir Al-Munir, Mabbicara Ugi*, 88–90. [↑](#footnote-ref-102)
103. Abdullah bin Muhammad, *Tafsir Ibnu Katsir, Terj. M. ‘Abdul Ghoffar E.M, Jilid 2,* 173*.* [↑](#footnote-ref-103)
104. ’Abdullah bin Muhammad, *Tafsir Ibnu Katsir, Terj. M. ’Abdul Ghoffar E.M*, Jilid 2, 174-175. [↑](#footnote-ref-104)
105. Sayyid Qutb, *Tafsir Fi Zhilal Al-Qur’an Terj. As’ad Yasin Dkk*, Juz V, 192–195. [↑](#footnote-ref-105)
106. Ibnu ja’far muhammad bin jarir al-Tabari, *Tafsir Jami' al-Bayan fi Ta'wil al-Qur'an, (Tafsir Al-Tabari), jilid 6,*  113-119. [↑](#footnote-ref-106)